

اخترت لك من التراث

الزُّقْلُ لِلْإِسْلَامِ

وَحَقِيقَةُ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ

للحاج بن أسد المصباحي ٢٤٣ هجرية

دراسة وتحقيق

محمد عثمان الشنيق



عالم المصباح

اخترت لك من التراث

الزُّقْطُ لِلَّهِ

وَحَقِيقَةُ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ

للمحارب بن أسد المصباحي

٢٤٣ هجرت

دراسة وتحقيق

محمد عثمان الشنيت



١٦ شارع كامل صدقي بالعبالة

القاهرة ٩١١٣٧١



حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

دراسة التحقيق

● الحارث المحاسبي .

ميلاده ونشأته .

المحاسبي بين عقلانية أهل الكلام والتزام أهل النص .

اتساق النظرية والتطبيق عند المحاسبي .

آثاره العلمية .

أثر المحاسبي في لاحقيه .

ثناء العلماء على الحارث المحاسبي .

منهج التحقيق .

الحارث بن أسد المحاسبي

ميلاده ونشأته :

لم تذكر المراجع التي بين يدي - وهي كثيرة - تاريخ ميلاد المحاسبي ، ولكن استنباطاً من عدة معطيات وردت في المصادر المختلفة ، أستطيع القول بأنه ولد في الثلث الأخير من القرن الثاني الهجري .

وكان سعيد الحظ ، إذ نشأ في بيت واسع الثراء في الجانبين الفكري والمادي ، مما هيا له بيئة تكفيه السعي وراء الرزق ، وتسهل له طلب العلم والمعرفة في جَنَبَات البصرة التي كانت وقتذاك مركزاً عظيماً للعلم والعلماء في شتى مناحي العلم والمعرفة والفن .

ومما يذكر للمحاسبي تميزه بحرية الفكر ونبذ التقليد حيث لم يتأثر باتجاه أيه الفكري والعقائدي ، فنراه يترك بيت أبيه المعتقد لمذهب (القدريه) ، ويتعرض لصعوبة المعيشة وشظفها طلباً للبعد عن مال رجل يعتقد المحاسبي أنه على مذهب كفر وضلال .

ولم يخضع المحاسبي لتأثير أبيه ، وانطلق بصدر واسع إلى حلقات العلماء الثقات من أهل الحديث والفقه والتفسير . فأخذ عن يزيد بن هارون والإمام الشافعي أحد الأئمة الأربعة وغيرهما كثير .

كما ارتاد المحاسبي مجالس علماء الكلام من خوارج ومعتزلة ومرجئة .. واستطاع أن يهضم ويستوعب كل المذاهب الفكرية والعقائدية السائدة في عصره ، ويكوّن له اتجاهاً خاصاً به يجمع بين عقلانية أهل الكلام والتزام أهل السنة . وأخذ في مهاجمة كل المذاهب المخالفة لاعتقاده وفكره ، كالخوارج ، والجهمية ، والمعتزلة ، والمرجئة ، وغيرهم . ومن الجدير بالذكر أنه كان في هجومه هذا موضوعياً إلى أبعد الحدود ، يدور مع الحجة والدليل حيثما دارا ، لا يروم سوى طلب الحق وإزهاق الباطل . ولكن اتجاها المحاسبي في نقد المعتزلة وأهل الكلام لم يكن ليرضى الإمام أحمد بن حنبل . ففي الوقت الذي كان المحاسبي يقول فيه : الرد على البدعة فرض . كان ابن حنبل يقول : ولكنك حكيت شبهتهم أولاً ، ثم أجبت عنها ، فلم تأمن أن يطالع الشبهة من تعلق ذلك بفهمه ولا يلتفت إلى الجواب ، أو ينظر إلى الجواب ولا يفهم كنهه .

ولكن رغم معارضة أحمد بن حنبل لاتجاه المحاسبي ، فإننا نرى الإمام أحمد يصفه بأنه « كالأسد المرابط » . وغشى عليه بعد سماعه يتكلم بين تلاميذه من حيث لا يراه ، وقال : « ما رأيت في الحقائق مثل هذا الرجل وما رأيت مثل تلاميذه معه » .

* * *

المحاسبى بين عقلانية أهل الكلام والتزام أهل النص :

هناك صراع قديم تقليدى بين التيارات الفكرية المتباينة حول إمكانيات العقل وحدوده . وكان من البدئى أن يقف الناس أمام هذه القضية ثلاثة مواقف متباينة .

الموقف الأول : ذهب أهله إلى أن العقل لا حدود له ، وله كافة الإمكانيات والقدرات التى تؤهله للوصول إلى الحقيقة ، ولذا فهو مقدم على النص .

الموقف الثانى : اتجه أهله اتجاهها مغالياً بعيداً عن المنطق والصواب ، حيث رفضوا أن ينظروا بعين الاعتبار إلى العقل ، وسلبوه كل إمكانياته وملكاته وقالوا : « النص فقط » .

الموقف الثالث : نحا أصحابه منحىً وسطياً معتدلاً ، حيث جمعوا بين الاثنين فى وحدة تأليفية منسجمة ، ولم يرضوا بقول القائل : « العقل وحده » ولا بقوله : « النص وحده » . لأن المتدبر صاحب البصيرة يجد أن النص الصحيح متفق تماماً مع العقل الصريح ، بل لا أقول متفقاً لأن هذا اللفظ يوحي بأنهما اثنان ، والواقع أن النص الصحيح هو عين العقل البصير . فهما شئ واحد لا شيخان .

والدليل على ذلك أن المتصفح لكتاب الله يجد أن الله تعالى يذكر بعد معظم الأحكام الشرعية أو غيرها من الأمور التقريرية أن ما قاله

سبحانه هو « لقوم يتفكرون » ، أو « لقوم يعقلون » ، أو « لأولى الألباب » .

فمثلا قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ ، أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ، نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ، وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (١) .

كما أن الآيات الإخبارية القصصية التي تحكى قصص الأمم والأنبياء السابقين تنص على أن تلك القصص إنما جاءت لقوم عقلاء أصحاب بصيرة ، قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ (٢) .

وإذا كانت الأحكام الشرعية ، والقصص والأخبار هي لقوم يعقلون ، فكذلك استكشاف آيات الله في كونه وكائنه لا يقدر عليها إلا قوم عاقلون . قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ ، بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ، وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ، وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ، وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ

(١) الأنعام : ١٥١ .

(٢) يوسف : ١١١ .

وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١﴾ .

وإذا كان العاقلون وحدهم هم القادرون على استكشاف آيات الله في الكون والكائنات ، فهم كذلك وحدهم الذين يخشون ربهم ، وهذا يتضح من أسلوب القصر المستعمل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (٢) .

وإذا أردنا أن نقيم الأدلة - كل الأدلة - على دعوتنا هذه التي نزعم فيها أن النص هو عين العقل ، وأنهما شيء واحد لا شيئين ، فلن ننهي من هذه الدراسة إلا بعد استقصاء آيات القرآن كلها ، حيث إن القرآن من أوله إلى آخره عبارة عن خطاب واع بصير إلى العقل الإنساني ، بل هو بالأحرى خطاب لكل ملكات الإنسان وإدراكاته . وطالما الأمر كذلك فيكفي ما اجتزأناه من أدلة توضح المقصود وتفي بالمراد .

تلك هي المواقف الثلاثة التي وقفها العامة والخاصة تجاه العقل . فأى موقف إذن من هذه المواقف قد وقفه المحاسبي تجاه العقل ؟ .

في الواقع .. إن المتأمل لتراث المحاسبي يجد أنه من أصحاب الموقف الثالث المعتدل الذي جمع فيه أصحابه بين النص والعقل في وحدة

(١) البقرة : ١٦٤ .

(٢) فاطر : ٢٨ .

تأليفية منسجمة ولعل هذا يتضح لنا بجلاء في كتابه « مائة العقل ومعناه واختلاف الناس فيه » حيث إنه ما يلبث في هذا الكتاب من أوله إلى آخره مؤكداً على قيمة العقل ، وعلى اتساقه التام مع الشرع .

كما أنه في هذا الكتاب يذكر لنا مصادر آرائه التي يأتي بها فيقول : « وأستشهد من الكتاب ، والسنة ، وإجماع الأمة ، أو استنباطاً بيناً ، أو قياساً إذا عدم البيان بالنص فيما يجوز فيه القياس » .

فلا شك أن رجلاً كهذا يضع لنفسه تلك المصادر - لاشك أنه يضع العقل في مكانه المناسب مع الشرع .

وإذا كان المحاسبي من أولئك الذين يؤلفون ويوحدون بين العقل والنص ، فهو كذلك من الذين لا يفصمون النظرية عن التطبيق ، أو الفكر عن العمل . وإذا كانت كل كتب المحاسبي دليلاً وبرهاناً على هذه الدعوى ، فإن هناك نصاً في كتابه « الوصايا » يبين لنا ما لهذا المفكر من منهج متعقل ملتزم ينم عن ابتكار وتفرد عظيمين في هذا المجال ، فهو يقول : « اخواني ، وإن اكتسب الناس في أنواع البر فنافسوهم فيها ، واجعلوا أعظم الرغبة في اكتساب العقل . فإن أولياء الله تدبروا وتفكروا ونظروا واعتبروا . بالعقل وحده رغبوا ورهبوا ، وزهلوا وانتقلوا إلى الرشد ، وعلموا به في الدرجات . وبلغنا أن رسول الله ﷺ قال : « يا علي . إذا اكتسب الناس أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربهم ، فاكسب أنواع العقل تفقههم بالزلفة والقربة والدرجات في الدنيا والآخرة » . وبلغنا عنه عليه السلام أنه قال :

« لا يقبل الله صلاة عبد ولا صومه ، ولا حجه ولا عمرته ، ولا صدقته ولا جهاده ، ولا شيئاً مما يكون من أنواع البر . إذا لم يكن يعقل » . وبلغنا أن الله عز وجل لما خلق العقل قال له : « اقعد فقعد ، ثم قال له : قم . فقام ، ثم قال له : أدبر . فأدبر ، ثم قال له : أقبل : فأقبل ، ثم قال له : انظر فنظر ، ثم قال له : افهم . ففهم ، ثم قال له : وعزني وجلالي ، وعظمتي وسلطاني ، وقدرتي على خلقي . ما خلقت خلقاً هو أكرم عليّ ، ولا أحب إليّ منك ، ولا أفضل عندى منك منزلة ؛ لأنني بك أعرف ، وبك أعبد ، وبك أحمّد ، وبك آخذ ، وبك أعطي ، وبك أعاقب ، ولك الثواب .

فقد خص الله تعالى العقل بالكرامة ، وحباه بأمر عظيم ، وجعل العاقلين أعلى درجة وأشرفها في الدنيا والآخرة ، وبلغنا عن بعض الصحابة أنه قال : لأن يزداد عقلي في كل يوم مقدار ذرة . أحب إلى من حطم السيوف في سبيل الله تعالى ، ومن نفسى ومالى ، ومن إعطائى المال سخاء في أصناف المعروف وفي الصدقات .

ألا فمن رغب منكم في العقل وأراد السبيل في اكتسابه ، فإن أفضل ما تستفيد بالعقل أن تطيع الله فيما افترض عليك ، وتجنب ما حرم الله عليك ، فمتى فعلت ذلك أخذت من العقل بنصيب ، فبذلك جاءت الأخبار . أن العاقل من أطاع الله ، ولا عقل لمن عصاه .

وبعد ، فإن أردت العلو في درجات العقل ، ورغبت في مزيد الفوائد من الله عز وجل ، فكن بخلاف الناس في فعلهم ، فإن الناس

إنما عصوا الله بما أنعم عليهم من صحة الجوارح والأرزاق ، المتواترة ،
وغيرها من النعم المتظاهرة ، فيها قووا على معاصي الله .

أخى . فاستج أن تعصيه بنعمه . ولتكن من أهل الكرم والشكر ،
واستعمل نعمه لديك ، فرب البرية - لمن استقمت واستعملت نعم
الله تعالى في مسراته لترتقين في درجات العقل إلى محض الإيمان ،
وخالص الدين ، وصدق اليقين ، ولترتقين إلى صحة المعرفة بعظمة
الله وكبريائه وجلاله ، وعظيم قدرته ، سبحانه وتعالى . ولترتقين إلى
صدق الحياء من الله تعالى ، وشدة الهيبة له ، والرغبة في رضوانه ،
ولترتقين في الصبر على بلاء الله ، والتسليم لأمره ، والرضا بقضائه ،
والسرور بنظره لك واختياره ، ولترتقين في صحة التعظيم لله
والإجلال له ، والثقة به ، والطمأنينة إليه ، والاعتماد عليه ، والأنس
به ، والحب له ، والشوق إليه ، على حسب ما عقلت من عظمته ،
وعظيم قدرته ، سبحانه .

فذلك - والله - أعلى الدرجات ، وأوزن من عبادة المجتهدين
أعمالاً . فهذا فضل ما بين الرجلين . أحدهما يعمل بالبر ، قليل العلم
بفوائد العقل . والآخر يتحرى بعقله مسرات الإله ، يعتقد في الضمير
موافقة الله سبحانه ، فيما يحب ويكره ، فيرقى بها في الدرجات .
وأى درجات !! ، وهبنا الله وإياكم علماً نافعاً ، وعقلاً راجحاً .



اتساق النظرية والتطبيق عند المحاسبي :

هناك من المفكرين والعلماء من يفصمون النظرية عن التطبيق ، بمعنى أن ما يقولونه ويكتبونه شيء ، وما يفعلونه ويمارسونه في حياتهم العملية شيء آخر . وهذا الضرب من المفكرين والعلماء إن كان ينال نوعاً من التقدير والاحترام لفكرهم وعلمهم عند الناس ، فهم ليسوا موضع القدوة والمثل الأعلى .

ذلك أن القدوة الحسنة والمثل الأعلى لابد وأن يتوافر فيهما علم وعمل ، وفكر وتطبيق . ولعل هذا يتجلى لنا بوضوح في شخصية رسول الله ﷺ ، حيث إن القرآن والسنة النظرية يمثلان لنا الجانب الفكري والنظري في الدعوة المحمدية ، أما سلوك النبي أو سنته العملية فتمثل لنا الجانب العملي التطبيقي في تلك الدعوة .

والتأمل لتاريخ المفكرين والعلماء الإسلاميين يجد أن الحارث المحاسبي يبدو عظيماً بين أولئك العلماء الذين وحلوا بين النظرية والتطبيق ، أو بين الفكر والعمل .

ذلك أن الدارس لمؤلفات الحارث المحاسبي من ناحية ، ولتاريخ حياته من ناحية أخرى ، يجد وثاماً واتساقاً مذهشين بين فكره وعمله ، وقوله وفعله ولدينا كثير من الأمثلة والنماذج التي تبرهن على دعوتنا هذه ، ولكن حسبنا في هذا الموضوع أن نجتريء بعض الأمثلة التي تفي بالمراد .

فالحاسبي يقول - مثلاً - مَوْضُحاً نظريته في كسب الحلال وترك الحرام : « إخواني : فمتى أنعم الله عليكم بالقناعة والتواضع ، فاشكروه كثيراً ، وراقبوا الله في هذا القوت الذي قنعت به ، فالتمسوه من أحل وأطيب ما تجدون إليه سبيلاً ، ليكون أيسر لحسابكم ، وليتم لكم خير الآخرة بطيب المكسب كما تعجلتم بالقناعة التي هي راحة للقلب في الدنيا » .

« ألا فراقبوا الله وتورعوا في اكتساب القوت . فإن قوام الدين بالورع ، وقد بلغني أن العبادة سبعون جزءاً أفضلها طلب الحلال . وروى أن طالب القوت من جلّه كالغازي في سبيل الله تعالى » . وبعد : فإن كثير العبادة مع خبث القوت لا يؤمن أن يعود هباءً ، وبلغنا عن بعض الصحابة أنه قال : إذا طاب المكسب زكا العمل ، وسترده فتعلم . .

وحكى عن بعض أهل العلم أن الشيطان يقول : خصلة أريدها من ابن آدم ثم أخلى بينه وبين ما يريد من العبادة ، أجعل كسبه من غير حل ، إن تزوج تزوج من حرام ، وإن أفطر أفطر على حرام ، وإن حج حج من حرام .

إخواني : فاحذروا في طلب القوت ، وراقبوا الله في الحرام ، ألا : فاحذروا من الشبهات أحلها وأسترها ، وأقلها دنساً ، وأخلقها بالسلامة .. .

« إخواني : فراقبوا الله فإن الرضا بالقليل مع الفوز العظيم أفضل من كثرة المال » .

هذا هو مجمل نظرية الحارث المحاسبي في الكسب الحلال والبعد عن الحرام . فهل التزم المحاسبي بنظريته تلك ، وطبقها في واقع حياته العملية ؟ .

نعم . فالمصادر تخبرنا بأن المحاسبي عندما بلغ مبلغ الرجال ترك بيت أبيه الثرى ، المعتنق لمذهب (القدرية) ، واستقل بحياته متعرضاً لصعوبة الحياة ووعورتها وشظفها رغبة في اجتناب مال رجل يعتقد المحاسبي أنه على مذهب كفر وضلال .

بل الأمر لا يقتصر على ذلك فقط ، فهو يطالب أباه بأن يطلق أمه (أم المحاسبي) لأنه على مذهب يخالف مذهب أهل السنة والجماعة .

كما أن أباه عندما مات ترك ثروة كبيرة ، فرفض الحارث أن يأخذها وذلك استبراء لدينه وعرضه . وفي هذه الحادثة يقول الجنيد البغدادي تلميذ المحاسبي : « لقد مات أبو الحارث يوم مات وإن الحارث لمحتاج إلى دائق ، وكان ميراثه من أبيه سبعين ألفاً ، ولكن رفض أن يأخذها ، وقال : لا يتوارث أهل ملتين » .

فانظر إلى ورع الرجل ، وكيف أنه رفض أن يرث أباه رغم أن كفره ليس أمراً مسلماً به بين العلماء ، حيث إن بعضهم يذهب إلى أن مذهب القدرية ليس كفراً ، وأن أهله مسلمون .

كما أن التوارث بين القدرية وأهل السنة موضع أخذ ورد بين الفقهاء والراجع في حالة كحالة الحارث المحاسبي مع أبيه ، أنه حلال للوارث والتبعة إنما تقع على المورث .

ويقول الجنيد البغدادي موضّحاً لنا مدى ورع الحارث واجتنابه للشبهات :

« اجتاز في الحارث يوماً وقد ظهر على وجهه الضر من الجوع . فقلت : يا عم ، لو سررتنا نلت من شيء عندنا . قال : أو تفعل ؟ قلت : نعم . فمضيت أمامه إلى بيت عمي ، وكان أوسع من بيتنا ، وتوجد فيه أطعمة لا يتيسر مثلها عندنا للوقت . وجئت بأطعمة فاخرة وضعتها أمامه ، فتناول لقمة وأخذ يلوكها ولا يزدرداها ، ثم قام مسرعاً وخرج . ولما لقيته قلت : يا عم سررتني بالأمس ثم نغصت على . فقال : يا ولدي ، أما الفاقة فكانت شديدة ، ولكن بيني وبين الله علامة إذا لم يكن الطعام مرضياً عنده ضرب على عرق في إصبعي . فقد رميت بتلك اللقمة في دهليزكم وخرجت » .

فهذا هو الحارث المحاسبي المفكر الإسلامي الورع ، الذي ضرب لنا بفكره وعمله مثلاً رائعاً في الجمع بين النظرية والتطبيق ، والذي أصبح يمثل لكل منا شأواً أعلى نحاول أن نصّل إليه .



آثاره العلمية :

خلف لنا الحارث المحاسبي المصنفات الآتية :

- ١ - بدء من أناب إلى الله .
- ٢ - التوهم .
- ٣ - الرعاية لحقوق الله .
- ٤ - الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين .
- ٥ - آداب النفوس .
- ٦ - شرح المعرفة وبذل النصيحة .
- ٧ - الرد على بعض العلماء من الأغنياء حيث احتجوا بأغنياء الصحابة .
- ٨ - أحكام التوبة .
- ٩ - رسالة التصوف .
- ١٠ - الخصال العشر التي جربها أهل المحاسبة .
- ١١ - التنبيه على أعمال القلوب والجوارح .
- ١٢ - فصل من كتاب العظمة .
- ١٣ - النصيحة للطالين .

- ١٤ - معاتبة النفوس .
- ١٥ - المراقبة والمحاسبة .
- ١٦ - مختصر المعاني .
- ١٧ - القصد والرجوع إلى الله .
- ١٨ - محاسبة النفوس .
- ١٩ - رسالة في الأخلاق .
- ٢٠ - فهم السنن .
- ٢١ - كتاب الدماء .
- ٢٢ - كتاب العلم .
- ٢٣ - فهم القرآن .
- ٢٤ - أعمال القلوب والجوارح .
- ٢٥ - الوصايا .
- ٢٦ - كتاب الغيبة .
- ٢٧ - التفكير والاعتبار .
- ٢٨ - رسالة المسترشدين .
- ٢٩ - كتاب المسائل في الزهد وغيره .

٣٠ - كتاب مائة العقل ومعناه واختلاف الناس فيه .

٣١ - فهم الصلاة ، وقد حققته وعملت له دراسة سميتها « العبادة من منظور خارجي » ، وتولت مكتبة القرآن طبعه ونشره .

٣٢ - أخلاق الحكيم .

٣٣ - المكاسب ، وهو الكتاب الذى نحن بصدد تحقيقه الآن .



أثر المحاسبي في لاحقيه :

إن الأبعاد الأساسية التى نقيم بها شخصية أى عالم من العلماء هى فى الواقع كثيرة ومتشعبة ، تختلف من ناقد لآخر تبعاً لاختلاف الزاوية التى ينظر منها كل واحد منهم ، ولكن هناك بُعداً كثيراً ما اتفق عليه النقاد ، وارتضوه أداة صالحة للحكم على ذلك الشخص ، وتحديد قيمته ومكانته بين أقرانه . وهذا البعد هو مدى تأثير هذا العالم أو ذاك فى اللاحقين به من الذين يشهد لهم بالفضل .

وإذا أردنا أن ننظر إلى المحاسبي من هذا البعد ، فإنه ولا شك سيكون فى صالحه تماماً .

فهو - مثلاً - قد أثر فى أبى سعيد الخراز ، وخاصة فى كتابه

- « الصديق » . وفي الحكيم الترمذى وكتابه « المسائل المكنونة » .
- وفي الإمام مصطفى بن كمال الدين البكرى وخاصة في كتابه -
« العرائس القدسية المفصحة عن الدسائس النفسية » .
- وفي الشيخ العربى بن أحمد الدرقاوى برسائله المختلفة ، وخاصة في
رسائله « شور الهدية » .
- وفي أبى زيد الدهوسى وكتابه « الأمد الأقصى » .
- وفي أبى طالب المكى وكتابه « قوت القلوب » .
- أما أكثر هؤلاء تأثراً بالمحاسنى فهو حجة الإسلام الإمام الغزالى
الذى استبطن كتب المحاسنى فى كتابه « إحياء علوم الدين » .

ثناء العلماء على الحارث المحاسنى :

كذلك هناك زاوية كثيراً ما ينظر منها النقاد إلى الشخصية عندما
يريدون تحديد موقعها ومكانتها بين باقى الشخصيات . هذه الزاوية
هى أقوال كبار الأعلام والأئمة فى تقييم الشخصية الواقعة تحت منظار
البحث والدراسة . فماذا قال أعلام الإسلام فى الحارث المحاسنى ؟ .

قال الإمام الشعرانى فى الطبقات الكبرى : « هو من علماء مشايخ
القوم بعلوم الظاهر ، وعلوم الأصول ، وعلوم المعاملات ، له

التصانيف المشهورة ، عديم النظر في زمانه ، وأستاذ أكثر
البغداديين » .

وقال الإمام القشيري فيه : « عديم النظر في زمانه علماً ،
وورعاً ، ومعاملة ، وحالاً » .

وقال عنه السبكي : « كان إمام المسلمين في الفقه والتصوف
والحديث والكلام ، وكتبه في هذه العلوم أصول لمن يصنف فيها » .

وقال عنه الزرّكلّي في الأعلام : « من أكابر الصوفية . كان عالماً
بالأصول والمعاملات ، واعظاً مبكياً ، وله تصانيف في الزهد والرد
على المعتزلة وغيرهم »^(١) .

(١) انظر في ترجمة المحاسبي : الأعلام ٢ : ١٥٣ . وطبقات الصوفية ص ١٦ .
ومنهج التهذيب ٢ : ١٣٤ . وابن الوردي ١ : ٢٢٧ . وصفة الصفوة ٢ : ٢٠٧ . وميزان
الاعتدال ١ : ١٩٩ . وحلية الأولياء ١٠ : ٧٣ . وابن خلكان ١ : ١٢٦ . وتاريخ بغداد
٨ : ٢١١ . والطبقات الكبرى للشعراني ١ : ٦٤ . والفهرست لابن النديم ، وطبقات
الشافعية للسبكي . وطبقات الأولياء للمنلوي .

منهج التحقيق

اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على مخطوط بجامعة القاهرة تحت رقم (٩٦٧٨) واسم الكتاب الأصلي هو « المكاسب والورع والشبهة وبيان مباحها ومحظورها واختلاف الناس في طلبها والرد على الغالطين فيه » وقد غيرت هذا الاسم باسم آخر يتلاءم مع روح العصر ويوافق مضمون الكتاب تماماً .

وتتضمن المخطوطة من الصفحات ٤٣ صفحة ، وأسطرها ٢٠ سطراً في كل صفحة ، ومتوسط السطر ١٢ كلمة تقريباً . وهي صعبة القراءة في كثير من المواضع .

وقد اتبعت في تحقيقى لهذا المخطوط المنهج العلمى الواجب الاتباع:

١ - فنسخت المخطوط بدقة وتأن ، وقمت بمراجعته أكثر من مرة . .

٢ - قمت برفع الأخطاء الموجودة في المخطوط ، فمثلاً كثيراً ما وجدت المذكر مؤنثاً ، والمؤنث مذكراً . وكذلك أحياناً أجد خبر كان مرفوعاً وليس منصوباً . فقامت بتصحيح النص ، وتخليصه من شوائب التصحيف والتحريف .

٣ - خرّجت الآيات القرآنية مع تشكيلها ، كما خرّجت الأحاديث النبوية .

٤ - ترجمت للأعلام التي ذكرت في الكتاب ، وذكرت مصادر الترجمة .

٥ - فسرت بعض الكلمات الصعبة ، وعلقت على بعض المواضع التي اقتضت التعليق .

٦ - المخطوط ليس فيه سوى أربعة عناوين ، ولذا فقد قمت بوضع عناوين أخرى تبعاً لأسلوب التبويب المعاصر ، وتوضيحاً لموضوعات الكتاب .

٧ - ما خالف قواعد الإملاء المعاصرة حذفته ، وأثبت بديله المعاصر . فعلى سبيل المثال : كان الناسخُ يكتب (ياء) بدلاً من (الهمزة) التي في وسط الكلمة ، فكان يكتب كلمة (فرائض) مثلاً (فرايض) .

وكذلك كان لا يكتب الهمزة في نهاية الكلمة المملودة فمثلاً كلمة (السماء) كان يكتبها السما .

٨ - قدمت للكتاب بدراسة عن الحارث المحاسبي بغية توضيح قيمته ومكانته بين العلماء الإسلاميين ، ومعرفة اتجاهه الفكري والعقائدي .

﴿ ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ﴾
رى : تقبل منى هذا العمل خالصاً لوجهك الكريم ، إنك سميع .
الدعاء .

محمد عثمان الخشت

القاهرة فى : شوال سنة ١٤٠٣ هـ

يوليه سنة ١٩٨٣ م

كَأَنَّهُ الْمُنَاقِبُ

والزرع والشبقة وبيانها ومحصوها
واخلاف الثامن في طلبها والزرعي العاطين فيه
مكلامه ابو عبد الله الجوزي من استدعي الله المجاني في
رحمة الله عليه

[illegible]

الْإِسْلَامُ الْقَوْلُ
وَحَقِيقَةُ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ

بسم الله الرحمن الرحيم
« عونك اللهم »

قال أبو عبد الله بن الحارث بن أسد بن عبد الله
الغاسي ، رحمه الله :

الحمد لله القاهر بقدرته ، الظاهر بعزته ، الغالب
بجبروته ، الذي بدأ خلق ما خلق من غير مثال سبق ، بل
هو الأول قبل الأبد ، والآخر إلى غير أمد ، المنشئ لما شاء
بمشيئته ، لما سبق في ذلك من علمه ، واستتر في خفي
غيبه ، فكان أمره جل ثناؤه : ﴿ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ
كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ^(١) . بمحكم من الصنعة ، وإتقان من الحكمة
بتفصيل عقائد أحكمها بتدبيره ، وأجراها بعلمه ، وأبقاها بقدرته
على ما أراد من ذلك في اختلاف الأزمنة ، وتقلب الدهور ، ليبلى
المغيب المعلوم عند أوانه ، ويزول الكائن الموقوت لأجله . فسبحان
مَنْ : ﴿ يَبْدِئُ مَلَكُوثَ كُلِّ شَيْءٍ ، وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ^(٢) . وله
الحمد جل ثناؤه ، وتقدست أسماؤه على ما يستحق من ذلك على

(١) يس : ٨٢ .

(٢) يس : ٨٣ .

خلقه ، وكما هو أهل لذلك في كبريائه وجلاله وعظمته ، وجلّ المخبر
 عن بدء خلقه لما كان عن العقول غائباً ، وعن الأوهام في غيبه
 محتجبا ، ليدل الخلق بذلك على نفسه ، وإلى إثبات توحيده ، وينبههم
 بذلك على معرفته ، ليعرفوه بالقدرة ، ويفردوه بالأمر كله ، وليعلموا
 أنما هو إله واحد لا إله إلا هو سبحانه .

فقال جل ثناؤه في محكم ناطق من التنزيل : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ
 لُغُوبٍ ﴾ ^(١) وقال جل ثناؤه : ﴿ قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ
 الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ، وَتَجْعَلُونَ لَهُ الْأَدَادَ ، ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ .
 وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ تَحْتِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ
 سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ . ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ، فَقَالَ لَهَا
 وَلِلْأَرْضِ : ائْبِتِي طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا : أَتَيْنَا طَائِعِينَ . فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ
 سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ، وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ، وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ
 الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظاً ، ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ ^(٢) . وقال
 جل ثناؤه : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ،
 وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَلْزَمَ أَهْلُكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ ^(٣) . فأخبر جل

(١) ق : ٣٨ .

(٢) فصلت : ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ .

(٣) هود : ٧ .

ثناؤه عن بدء خلق السموات والأرض ، وما فيهن من بدائع الصنعة ،
 وبدائع التركيب ، واختلاف الألوان المتشابهة ، والصور
 المتباينة ، افتراق عظيم ما أنشأ جل ثناؤه من جليل خلقه ودقيقه ،
 وكثيره وصغيره ، من خلق السموات في عظيم خلقها ، وارتفاع
 بنائها ، وكثيف أطباقها ، وثخن^(١) سمكها ، وسعة بسطها ، من غير
 عمد تراه العيون ، ولا تدركه الظنون . وفيها من ساكنيها من
 الملائكة الذين لا يفترون تسييحاً وتقديساً وتهليلاً وتعظيماً وسجوداً
 وركوعاً ، وعلى ما استعملوا به من فنون العبادة ودائم سرمد الخدمة .

وكذلك الأرضون بما فيها من وحشيتها وإنسيتها ، ورواسي جبالها ،
 وعميق بحارها وبرها ، ونهرها وهوامها ، باختلاف اللغات المعبرة
 لكل صنف عن مراد معقول عند جنسه ، مجهول عند ضده من
 معجم الألسنة ومُعربها ، بمقادير مفوضة ، وأقوات مقسمة ، وآجال
 مؤجلة . أحاط بذلك كله جل ثناؤه علماً ، وأحصاه عدداً ، فلن
 يتأخر شيء منها عن وقته ، ولم ينقص شيء منها من رزقه ثم دعاهم
 جل ثناؤه إلى النظر في عجائب ما خلق فقال عز وجل : ﴿ أَوَلَمْ
 يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ، وَأَنْ
 عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ﴾^(٢) . وقال جل وعز : ﴿ إِنَّ

(١) (ثخن) الشيء أى غلظ وصلب فهو (ثخين) .

(٢) الأعراف . ١٨٥ .

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي
الْأَلْبَابِ ﴿١﴾ . وفي هذا حسن دلالة منه سبحانه لهم على النظر في
آياته ، والفكر في عجائب صنعه ، لأن في ذلك سبيل لهم إلى
معرفته ، وإلى العلم بأنه الخالق الرازق الإله الواحد سبحانه ، وأن من
دونه له خلق ، وأن الخلق كلهم مألوهون مُسْتَعْبِدُونَ لا يملكون
لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً ، ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً .

ثم دعاهم بعد ذلك إلى النظر في أنفسهم ، فقال جل وعز :
﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ، خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ
الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ . إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴾ (٢) . وقال سبحانه :
﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ، وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ .
ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ . ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ
رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ، قَلِيلًا
مَا تَشْكُرُونَ ﴾ (٣) وقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي
رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ، ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ،
ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ ، لَتُنِينَ ، لَكُمْ ، وَنَقَرُ فِي الْأَرْحَامِ

(١) آل عمران : ١٩٠ .

(٢) الطارق : ٦ ، ٧ ، ٨ .

(٣) السجدة : ٦ ، ٧ ، ٨ .

ما نشاء إلى أجل مُسمى ، ثم نُخرجكم طفلاً ، ثم لتبلغوا أشدكم ، ومنكم من يتوفى ﴿١﴾ .

فبين جل جلاله بدء خلق الإنسان بمحكم من البيان ؛ ليعلموا بذلك كيف أنشأهم ، وعلى أى هيئة هيأهم ، ليعترفوا بالعجز ، ويقروا بالضعف ، ويفردوه جل ثناؤه بالأمر ، ويكون لهم معرفة أنفسهم دليلاً على خالقهم ، وسبباً إلى معرفة صانعهم . وأعلمهم جل ثناؤه أنه بدأ خلق الإنسان من طين ، ومن سلالة من ماء مهين . خلقاً ضعيفاً فى أصله ، قليلاً فى عينه ، حقيراً فى رؤيته . ثم نقله جل ثناؤه بعد هذه المهانة إلى أن صيره علقه^(٢) يُعاف عن رؤيتها ، ويتنزه عن لمسها ثم صيره مضغة^(٣) منقولة عن بدء خلقها ، ثم نقلها عن هيئة المضغة فصيرها بمحكم تديره ، وخفى تقديره عظماً ، ثم كساه تعالى لحماً ، ثم صوره بأحسن صورة فشق سمعه وبصره ، وجعله بأنفٍ ولسانٍ وشفَتين ويدين ورجلين . ثم نفخ فيه من

(١) الحج : ٥ .

(٢) علقه : كلمة (علق) تشير إلى ما يعلق (ما يشبث بشيء) . ذلك هو المعنى الأول وجلطة الدم معنى مشتق من هذا المعنى . وكثيراً ما نراه فى التفسير ، غير أن هنا أمر غير صحيح ينبغى التحذير منه : فالإنسان لا يمر مطلقاً بمرحلة جلطة الدم . والمعنى الأول للكلمة ، أى شيء يعلق ويتشبث ، بمعنى أن البويضة تتعلق بالرحم ، هو المعنى الذى يستجيب للحقائق العلمية الثابتة اليوم .

(٣) مضغة : أى اللحم المضغ . انظر مزيداً من التفاصيل فى هذا الموضوع مدعمة بشواهد من القرآن الكريم والعلم الحديث عند : موريس بوكاى : دراسة للكتب المقدسة فى ضوء المعارف الحديثة ، دار المعارف ، ١٩٧٩ ، خاصة ص ٢٢٥ وما بعدها .

روحه ، ثم جعل الأرحام له مسكناً ، والبطن له منزلاً ، حيث لا تدركه العيون فتصف كيفيته فيها في ظلم الأرحام ، ومكنون الأحشاء ، وما اضططمت^(١) عليه جواخ^(٢) البطن . وساق إليه في خفى مكانه الرزق ، وأدّى إليه على غامض موضعه الغذاء ، وحفظه من الآفات ، ودفع عنه المكروهات ، حيث لا يملك دفع ذلك الآباء والأمهات ؛ ليلبغ سابق العلم فيه ، ويجرى قديم الحلم فيه ، ثم نقله جل وعز من هذه الحال إلى دار الزوال ، بعد أن كتب له عمله ، وضرب له أجله ، وقسم له رزقه . فسبحان من تقدم علمه بما الخلق عاملون ، وإلى ما هم صائرون ، سبحانه من حكيم عليم لا شريك له في ملكه ، ولا مقاوم له في عزه ، ولا مانع له في أمره ، الفرد المتفرد بالأمر كله ، جل ثناؤه الملك الخبير العالم القدير ، الذى بفضله دل الخلق على نفسه ، وبكرمه دعاهم إلى عبادته ، وبرأفته خوّفهم من عقوبته ، الغنى عن عبادة العالمين ، وعن طاعة المطيعين ، الذى عطف برأفته على الخلق ، ودعاهم إلى عبادته ليشيهم على ذلك بعطيته ، ويكرمهم بالموافقة لجنته ، سبحانه وبحمده ، فقد علم جل ثناؤه أن جوامع عقول الخلق من أصل سماواته وأرضه ، ومنافع

(١) اضططمت (عليه الضلوع أى اشتملت .

(٢) الجواخ (الأضلاع التى تحت الترائب وهى مما يلى الصدر . كالضلوع مما يلى الظهر الواحدة (جانحة) .

نهايات صفات أَلستهم ، وغايات عقائد محكم معرفتهم لو جُعِلَتْ في عبدٍ واحد من عبيده ، ثم مثل عطاء ذلك العبد في سائر خلقه ، أضعفوا وأضعف لهم العطية ، وقسم ذلك بينهم بالسوية ، ثم أديم ذلك لهم عطاء وعدداً كأُسرع ما أدركته الصفة في دائم أبد الأبد ، على بقاء الخلد الذي ليس له أمد ، ثم أوقفوا ليبلغوا بذلك ما يَجِبُ له لتعجزوا عن القيام بذلك ، ولرجعوا إليه بالصغر مقرين ، وبالعجز معترفين .

فسبحان من هذه صفته على قدر إدراك ما بلغت العقول ، وأزمنت إليه المعرفة ، فيكف بما غاب عن الخلق من العلم بصفاته ، سبحانه . وإنما بلغت لهم عظمتهم ، وأدركت أيدي الظفر منهم بهيبته ، على قدر الخلق ، وما تحتمل من ذلك عقولهم ، وتقوم له أرواحهم ، وتنهض به أبدانهم .

ولو كشف سبحانه عن بعض ما ستره عنهم لساخت بذلك أرضه ، ولتمزقت سمواته ، ولتلف سائر خلقه ، فسبحان الحكيم الخبير ، الذي لطف لخلقهم بما ستره عنهم من أمره ، ورحمهم بما غيب عنهم من قدرته ، وليتم أمره في خلقه ، وتنفذ مشيئته عليهم ، ويمضي قديم علمه فيهم . فكان مما دبرهم به الحكيم سبحانه أن جعلهم أجساداً لا تقوم إلا بالأغذية ، ولا يدوم بقاؤها إلا بالأطعمة ، فضرب الآجال ، وقسم الأرزاق ، وختم أمر الدنيا بالفناء ، فقال

جل ثناؤه في محكم كتابه : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ، ثُمَّ رَزَقَكُمْ ، ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ، ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ (١) .

وقال عز وجل : ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ﴾ (٢) . وقال تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٣) .

وقال سبحانه : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّاكُمْ ﴾ (٤)

وقال عز وجل : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تَوَعَّدُونَ . فَأَوْرَثَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَمَا أَنتُمْ تَنْتَقِبُونَ ﴾ (٥) . فأخبر جل ثناؤه بتقسيمه الرزق بين خلقه ، وتوليّه ذلك في مواضع من كتابه - جل وعز - كثيرة .

ثم دعا الخلق سبحانه إلى التوكل عليه بعد أن أعلمهم بكفالاته

(١) الروم : ٤٠ .

(٢) الزخرف : ٣٢ .

(٣) هود : ٦ .

(٤) العنكبوت : ٦٠ .

(٥) النازعات : ٢٢ ، ٢٣ .

لهم ، وبقسمته بينهم ، فقال سبحانه : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾^(١) . وقال : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾^(٢) . فأوجب - جل وعز - التوكل ، وفرضه على الخلق لئلا يتشاغلوا عن العبادة بما يحتاجون من ذلك ، فكفاهم بذلك المثونة ، وأثبت به عليهم الحجة ، وفرض عليهم فرائض أحكامها ، وبين لهم ما استعبدتهم فيها ، من عددها وأوقاتها وأحكامها من الصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد ، وحدود ما أحل وحرم . ففرض ذلك وبينه بحكم من كتابه ، وبيان من سنة رسوله ﷺ كثيراً .

* * *

(١) المائدة : ١١ .

(٢) إبراهيم : ١٢ .

باب بيان فرض التوكل الذى يجمع فيه خواص الخلق وعوامهم مع الحركات فى احتباس الرزق وتركه

فالذى يجب على الناس فى جملتهم من التوكل المفترض عليهم ،
التصديق لله جل وعز فيما أخبر من قسم ، وضمان الكفاية ،
وكفالاته ، من سياقه الأرزاق إليهم ، وإيصال الأقوات التى قسمها
فى الأوقات التى وقتها ، بتصديق تقوم الثقة به فى قلوبهم ، وينفى به
الشكوك عنهم والشبهة ، ويصفو به اليقين ، ويثبت به حقائق العمل
أنه الخالق الرزاق المحيى المميت المعطى المانع المنفرد بالأمر كله . فإذا
صح هذا العلم فى القلوب ، وكان ثابتاً فى عقود الإيمان ، تنطق به
الألسنة إقراراً منها بذلك لسيدها ، ويرجع إلى ذلك العلم عند
تذكرها ، وقع الاسم عليها بالتوكل . فإن فارقت القلوب اعتقادها
هذه الصفات ، وفارقتها الألسنة بالإقرار ، ووقع بها فى شيء من ذلك
شك وارتياب ، فارقت الاسم المحمود ، ووقع بها ما يحل عنها
عقبتها ، ويحل ما أوجب لها الاسم المحمود ، وذلك أن الذى أوجب
لها الاسم المحمود إقرار الألسنة ، والعلم القائم الذى يزيل الشكوك
والشبهة . وإنما كان معها من ذلك ما إذا زال اليسير منه من

القلوب ، خرجت إلى ضد الشيء الذى كانت به مقرة وله معتقدة .
والضد من ذلك أن تكون مكذبة بما صدق ، أو شاكّة فيما أيقنت أو
مبطلّة لما حققت . فإذا وقع بها شيء من هذه الأضداد التى يُخْرِجُ بها
من الأسماء ، المحمودّة ، خرجت إلى مذموم الأسماء ، وفارقت الإيمان
بالله عز وجل ، والتوكل عليه . والذى سلبها التوكل على الله
ما وصفنا والاعتقاد له بالقلوب .

فمن صفات عوام الناس فى فرض التوكل وبذّنه ما استحقوا به
الاسم ، من ذلك : أن يكون معهم العجلة فى الطلب ، والاضطراب
عند المنع ، والارتباب فيهم بشيء من مصابه عندهم ، والوقوف مع
الأسباب والنظر إليها ، والمحبة للكثرة ، والادخار بالرغبة والشره ،
والاغتمام على القوت ، والسرور بالظفر . وذلك كله والعقود لما
وصفنا فى الإيمان قائمة له ، والإقرار به ثابت ، والدليل على ذلك أنهم
إذا خرجوا بالذكر فى وقت الطلب أذعنوا بالقلوب والألسنة ، أنهم
لا يصلون إلى شيء من ذلك بالحيلة ، وأن الحركة غير زائدة لهم فى
أنفسهم ، ولا موصلة لهم ، إلى الزيادة . وإنما كانت هذه الحركاتُ
الموجودةُ منهم حركاتِ الطبع الذى عليه البنية . وذلك أن الله سبحانه
وصف الخلق فى جملةهم فقال : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ
النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ ^(١) مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ

(١) المقنطرة : المضاعفة ، أو المحكمة المحصنة .

المُسَوِّمَةِ^(١) والأنعام^(٢) والحَرْث^(٣) ، ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ،
وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ^(٤) ﴿٥﴾ . وقال سبحانه : ﴿ كَلَّا بَلْ
تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ^(٦) ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَلَخَلَقَ
الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا^(٧) ﴾ فَأَخْبِرْ جَلِ ثَنَاءَهُ بِمَا فِي طَبْعِ الْخَلَائِقِ مِنْ ذَلِكَ ،
وهذه الصفات قائمة في البشرية . فالمؤمنون في جملتهم موصوفون
بالتوكل على الله تعالى ما اعتقلوا بما وصفنا ، وإن كانت هذه
الحركات من الطبع معهم . والدليل على ما قلنا إن المؤمنين في جملتهم
يسلم لهم عقد الإيمان بالله تعالى ، والتوكل عليه ، كما وصفنا من
اعتقادات القلوب ، وإقرار الألسنة ، أن الله تعالى قال : ﴿ وَفِي
السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ . قَوْرَبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ
مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ^(٨) ﴾ . فأقسم جل ثناؤه بنفسه أنه قد قسم
الأرزاق بين الخلق ، وأمضى الضمان بالكفاية لهم ، فكان على الخلق

(١) المُسَوِّمَةُ : المطعمة .

(٢) الأنعام : الإبل والبقر والضأن والمعز .

(٣) الحَرْث : المزروعات .

(٤) حسن المآب : المرجع : أى المرجع الحسن .

(٥) آل عمران : ١٤ .

(٦) القيامة : ٢٠ - ٢١ .

(٧) النساء : ٢٨ .

(٨) النازيات : ٢٢ - ٢٣ .

تصديقه فيما أخبر وأقسم . فمن صدّق في ذلك كان بتصديقه وإيمانه مؤمناً متوكلاً ، ومن كذب أو شكّ كان بذلك معانداً كافراً بما قص علينا جل ثناؤه في كتابه .

وإن لم تزل حركات الطباع ، مما في الخليقة من محبة الكثرة ، وتعجيل الوقت ، والتسبب إليه بالأسباب ، فلن يُزيل الله سبحانه عنهم اسم التوكل ، إذ كانت العقود على ما وصفنا ثابتة في القلوب ، وكانت الموافقة لهم في حركات الطبع متبعة ؛ لأن ما في الطباع من الحركة لا يخرجهم مما أوجبه التصديق لهم ، لأن الله سبحانه لم يستعبدهم بإزالة ذلك ، وإنما استعبدهم بإقامة الطاعة ، وأخذ الشيء من حيث أباح أخذه .

فإذا أقاموا ذلك ، وكانوا للموافقة لله جل وعز في الحركات متبعين لم يضرهم ما في صفات الخلق ، وما في تركيب الطبع ، إلا أن يجاوزوا في ذلك حدود الله عز وجل ، فيأخذوا الشيء من حيث حظره الله عليهم ، فيكونوا عصاة لله جل وعز بذلك العمل ، ولا يخرجوا من الاسم المحمود إلا بحل العقود التي وصفنا ، أو جحدتها بالألسنة . فإذا كان الاعتراف لله تعالى ثابتاً والألسنة مقرة ، فلما جاوزوا الحدود نقص اسم التوكل ، فيكون توكلهم بذلك ناقصاً ، وفرائضه غير تامة لأن الله جل ثناؤه أباح للخلق في الطلب ، ولم يكلفهم إزالة ما في الطبع . والدليل على ذلك أن الله

جل وعز قال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالاً طَيِّباً ﴾ (١) . وقال جل وعز : ﴿ رَجُلًا لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (٢) . فأباح لهم الحركة ومنعهم التعدى لحدوده ، جل ثناؤه . وقال النبي (ﷺ) : « أطيب ما أكل المؤمن كَسْبُهُ » (٣) . فكان دليلاً على ما وصفنا من إباحة الحركة في طلب الرزق ، وأن المتحرك في طلبه لا يخرج من فرض التوكل ، كما في كتاب الله وسنة رسوله (ﷺ) وما كان عليه أكابر أصحابه ، رضى الله عنهم . وقد زعم قوم : أن التوكل لا يثبت لأهله إلا بترك الحركة في طلب الرزق ، والقيود عن الاضطراب . فمنعوا أن يكون في ذلك إباحة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله عليه السلام . فجهلوا ما أخبرنا عن إسماعيل بن إبراهيم عن الأعمش عن إبراهيم عن عائشة (رضى الله عنها) قالت : قال رسول الله (ﷺ) : « أفضل ما أكل الرجل من كسبه » (٤) . وهذا يخبر عن رسول الله (ﷺ) لا يدفعه أهل العلم والنقل ، ولا أعلمهم يختلفون فيه .

وقد روى عن النبي (ﷺ) أنه قال : « ما بعث الله نبياً إلا

(١) البقرة : ١٦٨ .

(٢) النور : ٣٧ .

(٣) رواه ابن ماجه وأحمد بن حنبل في مسنده ، مع اختلاف يسير في اللفظ .

(٤) رواه ابن ماجه وأحمد بن حنبل في مسنده . حديث صحيح .

رعى الغنم» قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا ، قال كنت أرهاها لأهل مكة بالقراريط »^(١) . وخرج (ﷺ) في بدء أمره لخديجة يريد الشام . وقال الله جل ثناؤه في قصة موسى عليه السلام : ﴿ وما تلك يمينك يا موسى ؟ قال : هي عصاى أتوكأ^(٢) عليها ، وأهش^(٣) بها على غنمى ولئى فيها مآرب^(٤) أخرى ﴾^(٥) . وقال في قصة مريم : ﴿ وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً^(٦) جنياً^(٧) ﴾^(٨) . وقال في قصة شعيب وموسى عليهما السلام : ﴿ إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتى هاتين على أن تأجرنى ثمانى حجج ، فإن أتممت عشراً فمن عندك ، وما أريد أن أشق عليك ﴾^(٩) . وقال في قصة داود عليه السلام : ﴿ وألنا له الحديد إن اعمل سابغات^(١٠) ، وقلدز فى السرد^(١١) ، واعملاوا

(١) رواه البخارى ومسلم وابن ماجه ومالك وابن سعد وأحمد والطيالسى وابن هشام .

(٢) أتوكأ عليها : أتخامل عليها فى المشى ونحوه .

(٣) أهش بها : أخبط بها الشجر لئيساقط الورق .

(٤) مآرب : حاجات ومنافع .

(٥) طه : ١٧ - ١٨ .

(٦) رطباً جنياً : صالحاً للاجتاء . أو طرياً .

(٧) مريم : ٢٥ .

(٨) القصص : ٢٧ .

(٩) اعمل سابغات : دروعاً واسعة كاملة .

(١٠) قلدز فى السرد : أحكىم صنعتك فى نسج الدروع .

صالحاً ﴿١﴾. فهذا في قصص الأنبياء (صلوات الله عليهم)
موجود ، وهم صفوة الله من خلقه ، مما قد كُفينا به مما كان عليه
نبينا محمد (ﷺ) وأصحابه (رضى الله عنهم) وأنا واصف لك
بعض ما كانوا عليه من ذلك ، إن شاء الله تعالى .

* * *

(١) سبأ : ١٠ - ١١ .

باب الحركة في الكسب لطلب الرزق واختلاف ذلك من محموده ومذمومه

فأما المذموم من الحركة بعد اعتقاد ما وصفنا من العقود التي
توجب لأهلها إذا ثبت العقود بها - اسم التوكل ، ويدخل بها في
جملة فرضه ، فهو التعدي لما أمر الله ، والتجاوز لحدوده في
الحركات ، والأخذ والإعطاء .

وذلك أن الله سبحانه لما فرض التوكل على خلقه ، وأباح لهم
الحركة في ذلك لما غيَّب عنهم التفرس من محبة تعجيله ، حَدَّ للخلق
حدوداً ، في الحركة ، وفرض عليهم فروضاً أحكمها ، وبينها في كتابه وعلى
لسان نبيه (ﷺ) ، فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا
أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ﴾ (١) .
وقال جل ثناؤه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ بَرَائِيَتِ
مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (٢) . وقال سبحانه : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْثَ مِنْهُ

(١) النساء : ٢٩ .

(٢) البقرة : ١٧٢ .

ثَبِّحُوا (١). وقال النبي (ﷺ) : « إن الله حَرَّمَ عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم » (٢) فَبَيَّنَ اللهُ تعالى الغرض من ذلك على الخلق في كتابه ، وفي سنة نبَّيه عليه السلام ، وبما اجتمع عليه أهل العلم لأن يوافقوه في الطلب والحركة . فَإِنْ خالفوا ذلك ثَبَّتَ عليهم بخلافه الحجة .

فمن كانت حركاته في طلب الرزق على ما وصفنا من إقامة الحق ، والوقوف عن تجاوز الحدود ، وتصحيح الورع في المتجر ، وفي الصناعات وفي كل المضطرب فيه ، كان الله جل وعز بذلك مطيعاً ، محموداً عند أهل العلم . ومن خالف شيئاً مما وصفنا ، فتعدى في الحركة ، وتخلّف عما يجب عليه من الصّدق كان بذلك مذموماً ، قد نقص بذلك توكله ، ولم يؤدّ فرضه ، ولم يقع عليه الذي يقع بإقامة الحق على غيره . وذلك أن المذموم بتعدى الحد خالف ما أُمِرَ به من إقامة الحق ، ومعه الاعتراف بخطأ فعله ، والتويخ لنفسه عند الرجوع إلى الفكرة في أمره ، مقر بأن ذلك

(١) البقرة : ٢٦٧ .

(٢) رواه البخارى وأحمد بن حنبل في مسنده ، ورواه أيضاً أبو يعلى والطبرانى في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة وهو متروك ، كما رواه البخارى بمعناه . ورجاله رجال الصحيح .

الفعل معصية لربه ، والعقود قائمة بما وصفنا ، بما أثبت له الاسم . ولن تزول عنه ما أوجب له عقد القلوب ، والاعتراف بالألسنة غير الإنكار لذلك ، والخروج منه بالجحد له ، والشك فيه . وقد بينا ذلك في أول الكتاب ، فهذه صفات المذموم لحركته .

وأما المحمود من الحركة ، فأولها ما وصفنا من إقامة الطاعة لله سبحانه في الحركة ، وتحري الموافقة لله سبحانه بما فيها ، والوقوف عن تجاوز الحد حتى يكون موصوفاً في ذلك بأحكام الورع ، وشدة الحذر ، وإقامة التقوى . فإذا قام بذلك على شرائطه كانت هذه أول الحركات المحمودة التي أباحها الله عز وجل له .

ومن الحركات المحمودة ما هي أرفع في الدرجة ، وأعلى في الرتبة ، ما وصف الله سبحانه به أصحاب محمد (ﷺ) ، ووصفهم من المقامات فيه ، وجلة التابعين من بعدهم ، وخواص المؤمنين ، في سائر الأزمنة والدهور ، الذين بانوا بفضل الخصوص في التوكل ، وفي سائر المنازل على عوام الخلق ، فكان فضلهم بذلك على غيرهم معروفاً ومقامهم به عند الله رفيعاً ، وهو حقيقة التوكل ومحكمه والتعالى في ذروة ما أقيم فيه الأنبياء والصديقون وخواص المؤمنين .

وبعد إحكامهم لفرض التوكل فى أصله بانوا بفضل المعرفة على غيرهم . والزيادة فى العلم به جل ثناؤه ، طهارة القلوب ، وإدامة الذكر ، وكثرة التقرب إلى الله سبحانه بالنوافل ، وبذل الطاقة ، والجهد ، نصيحة لأنفسهم ، وطلباً للحظوة عند سيدهم . فكانت هذه الأخلاق الغالبة عليهم مانعة من الحركة التى أبيضت لهم ، وحظرت عنهم لقلّة ما فيها من الذكر للسيد الكريم ، وإيثاراً منها لما يقرب إليه من ذلك لما بان لهم من فضل العمل لله جل وعز بطاعته ، وإيثاراً منهم لما ندب إليه من ترك الشهوات ، والتجافى عن دار الآفات ، فكانوا بذلك عن حركات الطبع متشاغلين ، ولكل داع يدعوهم إلى غيره مستثقلين ، وعن كل فترة تميل بهم إلى الراحة نافرين ، وإلى كل حادّ يحذوهم إلى الزيادة ساكنين ، وعلى العمل المقرب لهم إلى الله عاكفين . قد جمعت لهم الطاعة مراداتهم فيها قنّراً الإقبال عليها ، وأوضحت لهم سبل الرشاد فيها ، فلم يريدوا بما أدركت أيدى الظفر منهم بدلاً ، ولم ييغوا عن شىء من ذلك حولاً . وأصبحوا فى ذلك توفيقاً من سيدهم ، ومعونة قائمة بالكفاية لهم ، وخفىّ لطيف غير منقطع عنهم ، فدام لهم الحال ، وزكت الأعمال ، ووجدوا الظفر بالآمال ، ولم يجدوا عند ذلك هوى غالباً ، ولا علوّ مطالباً ، ولا أملاً فى النفوس كاذباً . أمت العلم بالله لهم أهواءهم ، وغلب لهم أعداءهم ، وجمع لهم شملهم ، وأحكم لهم أمرهم .

وكان التوفيق لهم صاحباً ، وخفى اللطف من الله دائماً ، والتأييد لهم من سيدهم مرشداً . فكانت هذه صفاتهم ، وهى فى تعالى فى ذلك على قدر أقدارهم ، وما أداهم فضل العلم بالله تعالى إلى سبيل العمل له بالاشتغال بدوام الأعمال على قدر الرفعة فى الحال .

وكانت هذه الحركات هى الغالبة عليهم دون غيرها من الحركة ، وكان الغالب على قلوبهم محبتهم للموافقة وتحرية الموصل إلى الله سبحانه من الأعمال دون ذكر ما كفاهم ، وضمن لهم من الأرزاق وغيرها .

فلم يكونوا للأوقات مضيعين ، ولا باستجلاب ما كفوا متشاغلين ، ولا لما أحب الخلق من الاستكثار محيين ، إلا أن يكون لسيدهم فى ذلك أمر جعل لهم الفضل فيه ، وندبهم إلى القيام به ، مثل قول النبى (ﷺ) : « كفى بالمرء شراً أن يضيع من يعول »^(١) . وقوله عليه السلام : « كلكم راع ، وكلكم مسئول عن رعيته »^(٢) . فالرجل راع لما استرعى يجب عليه القيام بأمرهم من أمر الدين والدنيا ، وكذلك من أوجب الله تعالى عليه عيئته ،

(١) حديث صحيح . رواه أبو داود وغيره . ورواه مسلم فى صحيحه بمناه قال : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع عن مملك قوته » .
(٢) رواه عن ابن عمر : أحمد والبخارى ومسلم وأبو داود والترمذى . حديث صحيح .

وفرض عليه القيام بأمره من الآباء والأمهات والأزواج وصغار الأولاد ، الذين لم يختلف المسلمون في أن أمورهم واجبة ، وأن تركهم معصية إذا كانوا في حال الحاجة . ولذلك قول النبي (ﷺ) : « كفى بالمرء شراً أن يضيع من يعول » (١) .

ولا يكون قول النبي (ﷺ) : « كفى بالمرء شراً ... » وهو لا يجب عليه عيلتهم ، وتكون عيلتهم تطوعاً منه يتطوع به ؛ لأن الشرَّ بلاء واقع ، وعقوبة نازلة ، والله جل ثناؤه لا يعاقب على ترك مالا يجب ، وإنما أخبرنا أن وعيده وعقوبته واقعة على من عصاه وخالف أمره .

فسعيهم في الأمور تحرُّ منهم للموافقة ، ورغبة منهم في الطاعة ، وليس سعيهم في ذلك كسعى من أراد الكثرة ، لما باتوا به من الاشتغال بما هو أولى بهم . وأثر في نفوسهم ، فإن وجب شيء من ذلك ، وسعوا فيه ، كان سعيهم والقلوب إلى الله جل وعز في ذلك ناظرة ، وإليه فيه ساكنة بلوام ذكرٍ مباشر لقلوبهم ، ودوام معرفة معيشة لهم ، واستجابة لله متصلة بهم . قد نفرت القلوب من ذلك من أسباب الخليقة ، وانقطعت من مطاعم الرية ، وعُتقت من ربة الأسباب ، ورقَّ أهل الدنيا ، وتفردت في كل حالٍ بوليِّها ، والقائم

(١) أخرَجَ أعلاه .

عليها بما كسبت ، والعالم بما في مكنون ضميرها .

لا يفترون في سعيهم عن مواصلته ، ولا يقصرون عن شيء أمر به من حيث بلغته العقول المذكاة بفطرين الفهم عنه ، وأوصلت إليه غليات العلم والمعرفة به .

وكان سعيهم في الكسب على ما وصفنا من أفضل القرب إلى سيدهم ، وأخص الأعمال في حال منازلهم . فكانت إقامة الشغل به عليهم أثر عندهم من التشاغل بغيره ، لما بان من فضل موافقته فيما دعا إليه وأمر به .

فهذه صفة سعيهم ، ولم يكن السعى في ذلك قادحاً في صفاء الذكر القائم لهم ، ولا منقصاً ما خُصُّوا به من حال قرب القلوب ومراتبها ، وحالة المنازل المرجوة من السيد الكريم . وهذه صفات حركات الصديقين والأولياء في المكسب . والدليل على ذلك فعل أبي بكر الصديق ، وعمر الفاروق ، وعثمان ذى النورين ، وعلى بن أبي طالب ، وأكثر أصحاب النبي (ﷺ) ، من المختارين لصحبته ، المنتخبين لمعاونته ، سُرُج الأرض ومصاييحها ، وزهرة الدنيا وزينتها ، المقدمين بالفضل على خواص الأمم السالفة ، والسابقين غداً بالطاعة في الآخرة خلف الأنبياء عليهم السلام ، وأئمة الحق ، وحملة العلم ، ومعادن الحكمة ، ومناهل التقوى ، والقوام بنوائب الدين وشرائعه ، الذين يبين الله عز وجل فضلهم على من سواهم ، ونصّ في كتابه

تقديمهم على غيرهم ، ووصفهم بباطن الحكمة على لسان نبيه
 (ﷺ) فقال جل وعز : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ
 عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ، تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ
 وَرِضْوَانًا ، سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ (١) . وقال
 تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي
 اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ، أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، أَعِزَّةٍ عَلَى
 الْكَافِرِينَ ، يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ .
 ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٢) . وقال تعالى :
 ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) . وقال
 عز وجل : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ
 الشَّجَرَةِ ﴾ (٤) .

ومدح أصحاب رسول الله (ﷺ) في مواضع كثيرة من كتابه
 وهم أفضل أهل الأرض بعد الأنبياء (صلوات الله عليهم ، وأعمالهم
 أفضل الأعمال وأشرفها ، ومقاماتهم أرفع المقامات وأعلاها ، ولذلك

(١) الفتح : ٢٩ .

(٢) المائدة : ٥٤ .

(٣) الأنفال : ٦٤ .

(٤) الفتح : ١٨ .

قال النبي (ﷺ) : « لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدُّ أحدهم ولا نصيفه ولو أنفق أحدكم مثل الأرض ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » (١) . وقال النبي (ﷺ) : « خير أمتي أولها » (٢) . وقال (ﷺ) : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » (٣) . وقال (ﷺ) : « إن الله اختار أصحابي على جميع الأمم » (٤) . وقال (ﷺ) : « خير الناس القرن الذي بعثت فيه » (٥) . وهذا يكثر في السنة عن رسول الله (ﷺ) ، فأول ما نبداً بذكره ونحتاج بفعله :

الصديق رضوان الله عليه ، الذي صدق رسول الله (ﷺ)

(١) رواه البخاري ومسلم وابن ماجه . قال في الزوائد : إسناده صحيح . وقوله (مُدُّ) المذْ يُكَيَّلُ معلوم ، وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز . (نصيفه) النصيف لغة في النصف .

(٢) حديث ضعيف . وتامه : « خير أمتي أولها ، وآخرها ، وفي وسطها الكثير » . انظر الجامع الصغير للسيوطي ١ — ٦٢٥ .

(٣) تامه : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ثم يجيء أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته » . لأحمد في مسنده ، وللبخاري ومسلم ، وللترمذي ، كلهم عن ابن مسعود . وهو متواتر كما قال ابن حجر : في الإضابة .

(٤) قال الكتاني في نظم المتناثر : أحاديث : تفضيل الصحابة على غيرهم من جميع القرون (الأمم) ، ذكر اللقاني في شرحه لجوهرته أنها بالغة مبلغ التواتر وإن كانت تفاصيلها أحياناً .

(٥) رواه مسلم . حديث صحيح .

حين كُذِّب ، وأنفق عليه ماله حين مُنِع ، وأنيسه في الغار حين أودى ، وجليسه في العريش يوم بدر حين حُورب ، وأول من اتبعه وصدقته .

وَمَنْ فعائله تكثر على لسان محمد (ﷺ) . وَمَنْ أجمع له المسلمون بالفضل بعد نبينهم (ﷺ) ، ورضوا به خليفة بعد رسولهم لما رأوا من تقديمه (ﷺ) له في صلاتهم وفي عظيم أمر دينهم فاحتذى في الأمر سبيل المصطفى ، وسلك فيه منهاج المرتضى ، وقام بأمر الله قيام الأنبياء ، فجمع من الإسلام شمله حين تفرق ، وقام بأوديه حين وهى ، ورتق بالحق خلله حين انفتق حتى عاد بعد الافتراق مثقفاً ، وبعد الوهن قوياً ، وبعد الخلل متسقاً . وأجمع له المسلمون بالصواب في فعله ، وبالعدل في جميع حكمه . أشد الخلق بعد نبيه في دينه وأقومه بأمره (رضوان الله عليه ورحمته) . ولم يزل على سبيله المتين ، وقصده الواضح حتى توفاه - جل وعز - حميداً .

وكان من فعله لما استخلف ، وأجمع المسلمون على أمره ، أن رأى المكسب على عياله أفضل الأعمال ، وأوصل القرية ، وأعلى الطاعة ، فمضى إلى السوق مكتسباً عليهم ، فأدركه أصحاب رسول الله (ﷺ) ، وهو في السوق ، فقالوا له : يا خليفة رسول الله ، ارجع إلى أمر المسلمين . فقال لهم : لا يقر ذنبى عن عيالى ، افرضوا لى

فرضاً . وكان المخاطب في ذلك عمر بن الخطاب وعلى بن أئى طالب (رضى الله عنهما) ، ففرضوا له فرضاً ، رضى به ، ورجع إلى أمورهم بعد أن أحكم أمر عياله (رضوان الله عليه) .

وكذلك كان عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) في الفضل ، وفي شدة الإسلام ، والقيام بأوده ، فكان يأخذ قوته ، وقوت عياله . وكذلك روى عنه (رضى الله عنه) أنه قال : (هل تدرؤن ما أستحل من هذا المال ؟ ثوبين للشتاء والقيظ ، وظهراً أحج عليه ، وقوت رجل من قريش ، ليس بأوضعهم ، ولا بأرفعهم) ثم رجع إلى إشفاق المؤمنين فقال : (والله ما أدرى أئحل لى أم لا ؟) .

وكذلك كان عثمان بن عفان (رضى الله عنه) بعدهما في الفضل ، والقيام بالأمر ، والمجتمع عليه في العدل .

وكذلك على بن أئى طالب (رضى الله عنه) بعدهم في الفضل والدين والعلم والحلم ، كان يستقى دلوأ بتمرة بعدهم ، و كان له ناضحان ينقل عليهما الإذخر ، يستعين به على تزويج فاطمة (رضى الله عنها) .

وأخى النبى (ﷺ) بين قيس بن الربيع ، وعبد الرحمن بن عوف ، فقال قيس لعبد الرحمن : هذا شطر مالى^(١) ولى امرأتان أنزل

(١) شطر مالى : نصف مالى .

لك عن واحدة وكان مال قيس .. المال الصامت الذى يرغب في مثله . فقال عبد الرحمن : لا حاجة لى في ذلك . دلّنى على السوق فمضى إلى السوق مكتسباً على نفسه ، فعاد وقد أصاب شيئاً من سمن وإقط ، وذلك لما عند عبد الرحمن من فضل الكسب ، وفضل الحركة لطلب الرزق .

وكذلك يروى للنبي (ﷺ) أنه قال : « أطيب ما أكل الرجل من كسبه »^(١) وآثر عبد الرحمن الكسب على مال طيب ، مال رجل من أصحاب رسول الله (ﷺ) لا شك في أمره ، ولا في النفوس منه شبهة ، عرض عليه عن غير مسألة ، ولا لإشراف من نفس فهذه حجتنا في الحركة من الكتاب والسنة وفعل أكابر أصحاب رسول الله (ﷺ) وكذلك كان التابعون من بعدهم ممن يجب علينا تقليدهم ، والأخذ عنهم ، وهم الذين ألزم الله عز وجل الخلق طاعتهم ، والافتداء بهم ، فقال جل وعز : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾^(٢) . وهم أصحاب محمد (ﷺ) ، ومن بعدهم من صالحى العلماء ، والأخبار في هذا والاحتجاج يكثُر ، وفيما أوردنا من ذلك كفاية إن شاء الله . ونسأل الله جل وعز خير التوفيق لإصابة الحق .

* * *

(٢) النساء : ٥٩ .

(١) رواه ابن ماجه وأحمد بن حنبل في مسنده .

باب ترك الحركة في الكسب وما في ذلك من محموده ومذمومه

وقد ترك الحركة في الكسب أقوام على أمور مختلفة ، وأنا واصف بعضها إن شاء الله تعالى . فمن ذلك ما زعم شقيق^(١) ، واتبعه على ذلك أقوام .

زعم شقيق أنه قال لما ضمن الله تعالى الرزق والكفاية ، كانت الحركة شكاً فيما ضمن فحمل الأمر في ذلك على رأيه ، وقال فيه بزلله ، فخالف الكتاب والسنة ، وما عليه أكابر أصحاب رسول الله ﷺ ، وجلة التابعين من بعدهم .

وجلس أقوام تعرضوا للكسب قبل جلوسهم ، فلم يمكنهم إقامتهم للحق في كسبهم . وضائق عليهم المطالب في ذلك ، فجلسوا ، فطعنوا على المكتسبين ، وجعلوا ضعفهم عن القيام بالحق فيما جعل

(١) شقيق بن إبراهيم بن علي الأزدي البجلي ، أبو علي : زاهد صوفي ، من مشاهير المشايخ في خراسان . وكان من كبار المجاهدين . انظر في ترجمته طبقات الصوفية ٦١ : ٦٦ وفوات الوفيات ١ : ١٨٧ والوفيات ١ : ٢٢٦ وفيه : وفاته سنة ١٥٣ وحمية الأولياء ٨ : ٥٨ والشعراني ١ : ٦٥ وتهذيب ابن عساكر ٦ : ٣٢٧ .

الفضل فيه لأهله إذا قاموا بأحكامه . وأخذوا من كسب المخلطين ،
والمُقدمين على الشبهة ، وجعلوا الأخذ من أهل هذه الصفة أفضل
عندهم من التحرى في المكسب ، وأخذ الأمر حتى بلغهم الإجهاد .
فكان مقامهم في ذلك مقام من تنزه عن شيء من كسبه ، وأخذ من
كسب غيره ما هو أشد منه وأخبث في الطعمة ، فغلطوا فيما أقاموه
ديناً .

فأما الحجة على شقيق وأصحابه فمن كتاب الله ، وسنة رسوله
(ﷺ) ، والنبيين من قبله ، وخيار أصحابه من بعده (رضى الله
عنهم) . فأما الحجة من كتاب الله ، فإن الله تعالى قال : ﴿ يا أيها
الذين آمنوا أنفقوا من طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ (١) .

وقال سبحانه : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارةً عن تراضٍ منكم ﴾ (٢) . وقال
جل ثناؤه : ﴿ رجالٌ لا تُلهِيمُ تجارتهم ولا يبيع عن ذكرِ الله ﴾ (٣) .
فمدح إقامتهم لذكر الله في وقت التجارة .

وقال جل وعز : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من

(١) البقرة : ٢٦٧ .

(٢) النساء : ٢٩ .

(٣) النور : ٣٧ .

يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله ، وذروا البيع ﴿^(١)﴾ . فأمرهم بترك البيع في وقت مخلود يوم الجمعة . وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ﴾ ^(٢) . فعلمهم كيف يصنعون في متاجرتهم ، وبصرهم في مكاسبهم .

وأما الحجة من سنن رسول (ﷺ) فقول النبي عليه السلام : « أفضل ما أكل الرجل من كسبه » ^(٣) . وقد ذكرنا ما كان عليه أكابر أصحاب رسول الله (ﷺ) . وفي هذا آيات من كتاب الله كثيرة ، وأخبار متواترة عن رسول الله (ﷺ) ، وفي أقل مما ذكرناه يتبين خطأ هذه المقالة .

وأما المقالة الثانية ، فإن الحجة عليهم في ذلك أخذهم الذي تركوه من أيدي غيرهم ، فإن كان أخذهم لذلك من أيدي الأقوياء الذين كسبوا الشيء عندهم على حكم كتاب الله عز وجل سنة نبيه (ﷺ) فقد سقط عنهم العذر في القعود ، وعليهم طلب الشيء من حيث طلبه هؤلاء . وإن كان الأمر عندهم يضعف عن القيام بإحكامه غيرهم فقد أخذوا ما تركوا من أيدي أقوام يمكن عليهم

(١) الجمعة : ٩ .

(٢) البقرة : ٢٨٢ .

(٣) رواه ابن ماجه وأحمد بن حنبل .

التعدى فى الطلب ، والتجاوز للحد فى الكسب . فأى الحالتين فهو خطأ ، والله أعلم .

وجلس قوم آخرون ، وزعموا أن الجلوس عن الطلب أفضل عندهم من الحركة . واحتجوا فى ذلك بأن قالوا : لما ضمن الله للخلق أرزاقهم ، وتولى فى ذلك كفايتهم ، وأخبر بقسم الشيء فى الأوقات التى قدر إيصالها إليهم ، كان انتظار الوقت ، وترك الحركة أفضل ، وكانت الحركة إباحة لضعفاء الخلق .

فالحجة عليهم فى ذلك بينة بما بينا من فعل النبى (ﷺ) ، وما كان عليه أكابر أصحابه ، وذلك أن الله - جل ثناؤه - جعل رسوله فى أعلى الدرجات ، وأهم المنازل ، وأتم المعارف ، وأكمل العلم ، وخصه من جزيل خصوصيته ، ورفيع هيباته ، وسنى عطاياه ، ما بين به فضله على أكثر الأولياء ، وكذلك حركاته وسائر أعماله جعلها الله على قدر الموضع الذى جعله فيه . وكذلك أصحابه (رضوان الله عليهم) وفضلهم وما ذكر من تقدمتهم ، كانت أعمالهم على قدر مواضعهم .

وفيما وصفنا من ذلك ، واحتجنا به ، ما يتبين به خطأ أصحاب هذه المقالة . وكان ما احتجت به هذه الطائفة التى زعمت أن القعود عن الحركة أفضل عندهم . وإنما الحركة فى ذلك رخصة

لضعفاء الخلق عن القعود حتى يكون الوقت عليهم وارداً بما في القسم . فقدّموا أنفسهم - بخطأ التأويل ، وبزلل الرأي - على أصحاب محمد (ﷺ) ، أو على سيرة المرسلين ، وأقاموا الأكابر مثل أئى بكر وعمر وعثمان وعلى (رضوان الله عليهم) مقام الضعف والوهن تقدماً منهم لأنفسهم ، وإيماناً منهم لخطأ رأيهم بلا خبر عن رسول الله (ﷺ) ، ولا آية من كتاب الله عز وجل . وهذا قول قد تبن خطؤه من وجوه شتى : فأما أولها : فما بين الله جل وعز ذلك في كتابه ، وأمره للمؤمنين أن يكون مأكلهم من طيبات ما يكسبون . وأما المعنى الثانى : فما ثبت عن رسول الله (ﷺ) : « أن أطيب ما أكل الرجل من كسبه » . وأما الوجه الثالث : فما كان عليه محمد (ﷺ) ، وأكابر أصحابه (رضى الله عنهم) . وأما الوجه الرابع : فما دل عليه العلم ، وثبت عليه المعرفة ، وذلك أن الله جل ثناؤه لما دعا إلى الثقة به ، والتوكل عليه ، بين العلم عما أراده من ذلك ، والذي بين العلم عنه من ذلك من معنى الثقة : أن تكون القلوب لله عز وجل مصدقة ، وتكون بوعدة موقنة ، وتكون إليه فى كل حل ساكنة . قد أغناها بضمانه عن النظر إلى شيء دونه .

فإذا ملك خاصة القلوب ذلك وأقرت به الألسنة وحضرها العلم والمعرفة بالله عز وجل من أن تميل إلى شيء دونه ، قامت فى التوكل

في حقيقة من حقائقه ، وفي مقام شريف من مقاماته .

فإن أوجدها الله جل ثناؤه فضلاً في سعي جارحة ، أو دلها الرسول (ﷺ) عليها ، وأنها إلى الله تعالى مقرّبة ، وفي حال السعي بسعيها زائدة بما تُعبّث منها ، أو تُدبّث إليها أسرع إلى ذلك لما قد ملكها من موافقة سيدها ، وجَلَّ عندها من قدر ما أشار إليه مما يقرب منه ، فكان السعي عن تمكّن الرغبة في الطاعة الجامعة للقلوب ، في غير سامةٍ منها ، لما شمل فاقتها من خالص الموهبة ، وجزيل سناء الخصوصية ، كان السعي في ذلك لصفاء ما في القلوب من تمكّن السكينة ، وحقائق الثقة . وكانت القلوب بسعي الجوارح في ذلك زائدة لسعيها ، متمكنة في مرتبتها ، لا ينقص السعي عليها حالها ولا يجرها ذلك إلا إلى ما يقدر في ذكرها ، فكان هذا السعي على ما وصفنا زائداً لها في مواصلتها في القرب إلى علوٍّ في قربها .

وكان الساعي على ما بين الله ورسوله من فضل السعي على ما وصفنا ، مما افترض على الخلق وندبوا إليه على معاني : أحدها : أن يكون السعي بالجوارح بعدما وصفنا من قيام الثقة في القلوب ، وتمكّن السكينة متقصاً عليها حال القلب ، مُوجداً لها النزول عن مرتبتها ، فيكون تركها للسعي لما تجدد من النقص . فهذه حال دون حال الأقوياء ، الذين سعوا في ذلك ، وهم يجدون في ذلك الزيادات ، والتعالى في الحالات ، وهذا ضعف بين في الحال .

وإما أن يكون ما وصفنا من حال القلوب ثابتاً ، وهم فيه متمكنون ، والسعى زائداً لهم في أحوالهم ، فيكون الترك لهم بذلك لأن حال الفضل فيه لم تثبت عندهم ، وحال القربة في ذلك لم تبلغهم . فهذا حال تقصير في العلم . أو تكون الحال قد ثبتت عندهم ، والعلم بالفضل في السعى قد بلغهم ، وهم يؤثرون القعود . فهذه حالة تكلف وخلاف لما تين من الفضل ، فعلى كل الأحوال بما دل عليه الكتاب ، وثبتت به السنة ، وكان عليه أصحاب محمد (ﷺ) ، وما بينه العلم ، ودلت عليه المعرفة ، فقد تين فضل السعى والحركة على ما وصفنا ، وهي أعلى الدرجات في كل حال عندنا ، والله أعلم .

فإذا أردت أن تأتى سوقك ، أو شيئاً لمعاشك أو صنعة ، أو وكالة ، أو غير ذلك ؛ لطلب الحلال ، والاتباع لسنة رسول الله (ﷺ) ، وللثواب في نفسك وعيالك ، والاكتساب عليهم ، والاستغناء عن الناس ، والتعطف على الأخ والجار ، وأداء الزكاة ، وكل حق واجب ، فأمل في ذلك أن تلقى الله عز وجل ووجهك كالقمر ليلة البدر ، كما روى أبو هريرة عن النبي (ﷺ) قال : « من طلب حلالاً استغفافاً عن المسألة ، وكذاً على عياله ، وتعطفاً

على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر»^(١) .

وتنوى الورع في سوقك ، وأن تدع كل ربيع أو أجر أو إصابة تعرض لك فيه ، ولو كانت الدنيا كلها . إن عرض لما فيها ما كره الله تعالى . وتنوى الإخلاص في ورعك في تجارتك ، ومن تشتري منه ، أو تعامله في صنعة أو وكالة . وتنوى عون المسلم في تجارتك ، إذا استعان بجاهك أو بنصرتك أو بغير ذلك . وأن تذكر الله تعالى في سوقك محتسباً كما جاء في الحديث إن الله جل وعز تعجب من الذى يذكره في السوق^(٢) .

* * *

(١) رواه الدارمى ، والنسائى ، ومالك فى الموطأ ، وأخرجه الطبرانى عن جابر وابن عمر بلفظ : « من طلب الدنيا حلالاً مكثراً مفاخرأ لقي الله وهو عليه غضبان ، ومن طلبها استعافاً عن المسألة ، وصيانة لنفسه ، جاء يوم القيامة كالقمر ليلة البدر » .

(٢) رواه أحمد بن حنبل مع اختلاف اللفظ .

باب صفة الورع

قلت : رحمك الله ما الورع ؟ .

قال : المجانبة لكل ما كره الله عز وجل من مقال ، أو فعل بقلب أو جارحة ، والمجانبة لتضييع ما فرض الله عز وجل عليه في قلب أو جارحة .

قلت : وبم ينال ؟ .

قال : بالمحاسبة .

قلت : وما المحاسبة ؟ .

قال : التثبت في جميع الأحوال قبل الفعل والترك ، من العقْد بالضمير ، أو فعل جارحة ، حتى يتبين له ما يترك وما يفعل ، فإذا تبين له ما كره الله عز وجل جانبه بعقد ضميره وقلبه ، وكفَّ جوارحه عما كره الله جل وعز ، أو منع نفسه من الإمساك عن ترك الفرض ، وسارع إلى أدائه .

قلت : وما يترك ، وما يجانب ؟ .

قال : أربعة أشياء : شيان واجب تركهما ، وشيئان ترك أحدهما

استبراء للدين ، وخوف أن يكون ما كره الله عز وجل ، والآخرة يتركه احتياطاً وتحرزاً .

فأما الشيطان الواجب تركهما ، فأحدهما : ما نهى الله عز وجل عنه من العقد بالقلب على الضلال والبدع ، والغلو في القول عليه بغير الحق ، ولا يعتقد إلا الصواب . والآخرة ما نهى الله عز وجل عنه من الأخذ والتوكيد من الحرام بالضمير والجوارح .

وأما أحد الشيعيين الآخرين : فهو ترك الشبهات خوف مواجهة الحرام وهو لا يعلم ، استبراء لدينه لتمام الورع ، كما قال النبي (ﷺ) : « فمن ترك الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن واقع الشبهات ، فكأنما واقع الحرام » . وقال زكريا ، عن الشعبي ، عن النعمان ، عن النبي (ﷺ) ، زاد على غيره ، فقال عن النبي (ﷺ) : « فقد وقع في الحرام ، كالراعى يرعى حول الحمى ، أوشك أن يواقعه » (١) .

(١) الحديث صحيح . رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه كلهم عن النعمان بن بشير ، وقامه : « الحلال بين ، والحرام بين ، وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس ، فمن اتقى المشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام ، كراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعه ، ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله تعالى في أرضه محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب » .

وأما الوجه الرابع : فترك بعض الحلال الذى يخاف أن يكون سبباً وذريعة إلى الحرام ، كما روى عن النبى (ﷺ) أنه قال : « لا يكون العبد من المتقين حتى يدع مالا بأس به حذراً لما به بأس » (١) . وذلك تركه فضول الكلام ، لئلا يخرج به ذلك إلى الكذب والغيبة ، وغيرها مما حرم الله تعالى القول به ، ويترك بعض المكاسب ، مما تقل فيه السلامة للمكتسبين ، ويدع طلب الإكثار من المال ، خوفاً أن لا يقوم بحق الله جل وعز فيه ، إذا عزت أسباب الحلال ، وقل العاملون بالورع والتقوى . وتركه مجالسة من قد جرب أنه لا يسلم معه ، وفراره من الشبهة خوفاً أن لا يسلم ، ويقل من معرفة الناس خوفاً أن لا يسلم ، ويغض عن بعض المطاعم إذا أحس من نفسه أن ذلك يبطرها . فهذه الخلعة عَوْن على الورع ، ولا واجب عليه تركها ومجانبتها ، وكما قال عَوْن بن عبد الله (٢) ، قال بعض الحكماء دَعُ أَنْ

(١) ابن ماجه فى الزهد . وقوله : (حتى يدع مالا بأس به .. إلخ) أى حتى لا يعتاد على المستلزمات من الحلال خوفاً من إفضاء ذلك إلى الحرام ، إذا لم يتيسر الحلال . وقيل : تركه كل شيء غير ظاهر الحكم فى الشرع .

(٢) عَوْن بن عبد الله (... - نحو ١١٥ هـ = نحو ٧٣٣ م) : خطيب ، راوية ، ناسب ، شاعر . كان من أدب أهل المدينة . وسكن الكوفة فاشتهر فيها بالعبادة والقراءة . وكان يقول بالإرجاء ، ثم رجع . وصحب عمر بن عبد العزيز فى خلافته . انظر فى ترجمته البيان والتميين ١ : ١٧٨ وتهذيب التهذيب ٨ : ١٧١ وحلية الأولياء ٤ : ٢٤٠ والطبقات الكبرى للشعراني ١ : ٣٦ .

تحلف صادقاً ، وهو لك حلال ، مخافة أن تعود لسانك اليمين ، فتحلف كاذباً .

ودع النصرة ممن ظلمك مخافة أن تعتدى . قال تعالى :
« ولا تستوى الحسنة ولا السيئة » (١) . سمى العفو حسنة والنصرة سيئة .

فما زالت التقوى بالمتقين حتى تركوا الكثير من الحلال مخافة الحرام . وأهدى رجل لابن عمر أثواباً مروية (٢) فردها ، وقال : ما رددناها عليك إلا مخافة الكبر . وكان ابن عمر (رضى الله عنه) يسرع المشى ، ويقول : هو أبعد لى من الزهو . وعمر رضى الله عنه طلق امرأته ، وكانت أحب الناس إليه حين ولى الخلافة ، مخافة أن يطيعها فى غير العدل ، فلما قواه الله عز وجل ، أرسل يخطبها ، فوجدها الرسول قد ماتت . وغير ذلك تركنا ذكره لكثرة .

واعلم أن أصل أمورك كلها وتمامها ، والذى يرتفع به العمل ويزكو هو أصلان : أحدهما : سلامة الصدر لجميع المسلمين . والثانى : لإصلاح الكثرة ، والمعرفة من أين وصلتك . والآثار فى تصحيح هذين الأصلين تروى من طرق شتى كثيرة ، ولكن أردنا

(١) فصلت : ٣٤ .

(٢) أثواب مروية : أى أثواب من (مَرَوْ) وهى اسم البلد .

لاختصار ، . وذلك أن تجار هذا الزمان كأنهم لا يؤمنون بيوم الحساب من الدخول في كل ما لا يجوز ، والتسارع إلى كل مأثم ، وإلى كل ما لا يجوز من المكاسب ، وترك ما تُعْبَلُوا به ، وركوب ما نهوا عنه ، لا يتورعون عن مكاسب أموال الظالمين ، ولا يجانبون أهل الربا ولا أهل قطع الطريق والسلب . لو قيل لهم هل لكم في الدنيا حراماً ، وتُعَذِّبون عليها في الآخرة ، وتُنْعَصُ عيشكم في الدنيا بالهموم والأحزان والآلام ، بعد أن تكونوا مكثرين منها ، لرضوا بعد أن تكون الدنيا عليهم موسعة إلا من شاء الله منهم . فإننا لله وإنا إليه راجعون .

فإذا رأوا رجلاً ترك ما أقبلوا عليه من هذه الفنون ، توجهوا وأكرموا ، وهذا فعل العقلاء منهم ، وأما الحمقى فإنهم يزدرونه ويشتمونه ويؤنبونه . وإذا مدحه أهل العقل منهم ، ورفعوا قدره ، أحب الثناء ، فهلك وهو لا يعلم . فكن حذراً متيقظاً ، في جميع أمورك ، واستعن بالله في طلب السلامة ، واسأل الله العافية من فتنه وبلية .

وقال : ثلاث خلال تلزمها قلبك ، أولها : اليقين بأن المقدر يأتى ، وإن لم يقدر لا يأتى ، فمن أيقن بذلك ورث الله جل وعز قلبه خصلتين : إحداهما : أن يأمن قلبه أن يفوته ما قُدر له . والثانية : أن يئس أن ينال ما لم يُقَدَّر له . فمن لزم قلبه الأمن أن لا يفوته رزقه ،

والإيأس أن ينال ما لم يُقدَّر له ، قلَّ هُمُّه ، وغمُّه ، وخضوعه
للخلق ، والمداواة لهم ، لأنَّ ينال بهم منفعة ، فهذا الغنى بالله عز
وجل .

والخلة الثانية : الحذر من الله عز وجل أن يغفل فيزل فيسقط من
عينه لأنَّ الحذر يوقظه ، والتيقظ يذكره ، والذكر ينبهه حتى يوافق
مليكه . والخلة الثالثة : ذكر اطلاع الله عز وجل في ضميره
وجوارحه ، فإنَّ ذلك يورث له الحياء . فإنَّ عرض له شيء مما يكره
الله عز وجل ، ذكر النظر وخاف المقت إن ركن إلى ذلك ، وإنَّ
عرض له فيه نقص - وإن لم يكن محرماً - استحيا من الله تعالى أن
يراه مقصراً عما يحب مع ما قد استودعه من العلم وعرفه من عظيم
قدره وكبرياء جلاله جل وعز .

وجملة ذلك أن تغدو إلى سوقك ، وأن تكون في جميع أحوالك في
سوق كنت ، أو غيرها فيلزم قلبك اليقين والحذر وتذكر الاطلاع
بالنظر فباليقين تستريح وبالحذر تتيقظ وتذكر النظر فتستحي من
الناظر الأعلى تبارك وتعالى .

* * *

اختلاف العلماء في تحديد معنى الورع

سألت أبا جعفر^(١) عن الورع ، فقال : فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها : ترك ما حاك في الصدر ، من جميع الحكايات .

والقول الثاني : الوقوف عند كل شبهة ، إذا لم يتبين فيها الحلال من الحرام .

والقول الثالث : ما رواه عطية السعدي ، عن النبي (ﷺ) :
« لا تكون حقيقة من المتقين حتى تدع ما لا بأس به ، مخافة ما به
البأس »^(٢) .

وهذه الثلاثة الأقاويل قد قصد إليها وإلى معانيها أصناف من
العلماء وأهل الحديث والقراء والمتصوفة . فأما ترك ما حاك في
الصدر ، فهو مذهب أبي عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق بن

(١) هو أبو جعفر محمد بن موسى . ويبدو أنه عالم ورع زاهد حيث دار حديث طويل
مشمّر بينه وبين المحاسبي في كتابه (القصد والرجوع إلى الله) فكان المحاسبي يسأل وأبو
جعفر يجيب من أول الكتاب إلى آخره إجابات تم عن علمه الغزير ، وورعه العظيم ، وزهده
الذي قل أن يوجد له مثيل .
(٢) سبق تخريجه .

منذر الثوري^(١) ، وإبراهيم بن أدهم^(٢) ، وهيب بن الورد^(٣) ،
ومحمد بن يوسف الأصهباني^(٤) ، ويوسف بن أسباط^(٥) ، وعبد الله
بن الوليد المدني^(٦) ، وشعيب بن مرب^(٧) .

(١) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧ - ١٦١ هـ = ٧١٦ - ٧٧٨ م) :
أمير المؤمنين في الحديث . كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى : له من الكتب
(الجامع الكبير) و (الجامع الصغير) كلاهما في الحديث ، وكتب في (الفرائض) . دول
الإسلام ١ : ٨٤ وابن النديم ١ : ٢٢٥ وابن خلكان ١ : ٢١٠ والجواهر المضئية ١ : ٢٥٠
وطبقات ابن سعد ٦ : ٢٥٧ والمعارف ٢١٧ وحلية الأولياء ٦ : ٣٥٦ ثم ٧ : ٣ .

(٢) إبراهيم بن أدهم (... - ١٦١ هـ = ... - ٧٧٨ م) : زاهد مشهور . وعالم
ورع . كان إذا حضر مجلس سفيان الثوري وهو يعظ أوجز سفيان في كلامه مخافة أن يزل .
انظر في ترجمته تهذيب ابن عساكر ٢ : ١٦٧ والبداية والنهاية ١٠ - ١٣٥ وحلية الأولياء
٧ : ٣٦٧ ثم ٨ : ٣ ودائرة المعارف الإسلامية ١ : ٣٣ .

(٣) وهيب بن الورد (.. - ١٥٣ هـ = ... - ٧٧٠ م) من العباد الحكماء كان من
أقران إبراهيم بن أدهم . له أخبار وكلمات مأثورة . وكان اسمه « عبد الوهاب » فصغر فقبل
« وهيب » . صفة الصفوة ٢ : ١٢٣ وحلية الأولياء ٨ : ١٤٠ وطبقات الصوفية ٤٤ .

(٤) محمد بن يوسف الأصهباني (... - ١٨٤ هـ) : زاهد ، عابد ، ورع كان رضي
الله عنه إذا أصبح كان وجهه وجه عروس . وكان إذا رأى نصرانياً أكرمه وأضافه وأتمفه
يبتغي بذلك ميلاً إلى الإسلام . انظر في ترجمته الطبقات الكبرى للإمام الشيرازي ١ : ٥٢ .

(٥) يوسف بن أسباط ، توفي سنة تسعين ومائة ونيف . كان غاية في التواضع والزهد
والورع والمروعة . انظر في ترجمته الطبقات الكبرى للإمام الشيرازي ١ : ٥٢ - ٥٣ .

(٦) عبد الله بن الوليد : كان من حفاظ الحديث . روى عنه كثيرون ، وكان ثقة من
عباد الله الصالحين . انظر تاريخ بغداد ١٠ : ١٨٢ .

(٧) شعيب بن حرب : من العلماء الصالحين ، ومن حفاظ الحديث ، روى عنه غير
واحد . مات سنة ١٩٩ هـ . تاريخ بغداد ٩ : ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ .

والقول الثاني يذهب إليه جماعة من أصحاب الحديث وناس
 صلحاء من سكن الثغر^(١) : مغلد بن الحسين^(٢) ، وعلى بن بكار^(٣) ،
 وقد رواه عن الأوزاعي^(٤) . ويقال : إنه فُتيا ابن المبارك^(٥)
 بالمصيصة ، ومذهب طوائف من أهل البصرة ، وقد ذكر ذلك عن
 عبد الله بن داوود^(٦) ، وهو مذهب محمد بن مقاتل بعبّادان^(٧) ،

(١) الثغر : ما تقدم من الأسنان ، وهو أيضاً موضع الخافقة من قروج البُلدان وهو المقصود هنا .

(٢) مغلد بن الحسين : الأزدي الرملي ، أبو محمد البصري ، نزيل المصيصة ، ثقة ، فاضل ، مات سنة إحدى وتسعين بعد المائتين تقريب التهذيب ٢ : ٢٣٥ .

(٣) علي بن بكار البصري ، الزاهد ، نزيل الثغر مرابطاً ، صدوق عابد ، مات قبل المائتين ، أو بعدها . تقريب التهذيب ٢ : ٣٢ .

(٤) عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي : (٨٨ - ١٥٧ هـ = ٧٠٧ - ٧٧٤ م) إمام الديار الشامية في الفقه والزهد ، له كتب كثيرة منها : « المسائل » ويقدر ما سئل عنه بسمعين ألف مسألة أجاب عنها كلها . الأعلام ٣ : ٣٢٠ وابن النديم ١ : ٢٢٧ والوفيات ١ : ٢٧٥ وتاريخ بيروت ١٥ وحلية الأولياء ٦ : ١٣٥ .

(٥) عبد الله بن المبارك : (١١٨ - ١٨١ هـ = ٧٣٦ - ٧٩٧ م) الحافظ ، شيخ الإسلام ، المجاهد الناجر ، صاحب التصانيف . تذكرة الحفاظ ١ : ٢٥٣ ، ومفتاح السعادة ٢ : ١١٢ وحلية الأولياء ٨ : ١٦٢ ، والأعلام ٤ : ١١٥ .

(٦) عبد الله بن داوود : عالم زاهد ، جمع بين الحديث والفقه . انظر تاريخ بغداد ، الجزء التاسع ، ص ٤٥٣ .

(٧) محمد بن مقاتل ، أبو جعفر العبّاداني : صدوق ، عابد ، ومات سنة ست وثلاثين ومائتين . تقريب التهذيب ٢ : ٢١٠ ، وتاريخ بغداد ٣ : ٢٧٦ . وهو منسوب إلى : عبّادان : بفتح العين والباء المشددة ، بُلَيْدَة بنواحي البصرة في البحر كما في الباب : وفي المراصد : جزيرة في فم دجلة العوراء : أي دجلة بالبصرة .

وكثير من المتفقهة في سائر الأمصار .

والقول الثالث : ذكر عن طاووس^(١) ومحمد بن سيرين^(٢) ،
وأيوب ، وابن عون^(٣) ويونس^(٤) ، وواصل مولى أئى عينة^(٥) ،
وهو مذهب عمرو بن مرة^(٦) ، وقد ذهب إليه الناس بأطراف
الثغور ، فلم يأخذوا منها شيئاً ، لا من حلالها ، ولا من شبهاتها إلا
خرقاً سترت العورة ، وقلعاً سدت الجوعة .

(١) طاووس بن كيسان (٣٣ - ١٠٦ هـ = ٦٥٣ - ٧٢٤ م) : من أكابر التابعين ،
تفقهاً في الدين ورواية في الحديث ، وتقشفاً في العيش ، وجرأة على وعظ الخلفاء والملوك .
تهذيب التهذيب ٥ : ٨ وصفة الصفوة ٢ : ١٦٠ وحلية الأولياء ٤ : ٣ وذيل الذيل ٩٢
وابن علكان ١ : ٢٣٣ .

(٢) محمد بن سيرين (٣٣ - ١١٠ هـ = ٦٥٣ - ٧٢٩ م) : إمام وقته في علوم
الدين بالبصرة . تابعى . من أشرف الكتاب . واشتهر بالورع وتعبير الرؤيا . ينسب له
كتاب (تعبیر الرؤيا) ذكره ابن النديم ، وهو غير (منتخب الكلام في تفسير الأحلام)
المنسوب إليه أيضاً ، وليس له . تهذيب التهذيب ٩ : ٢١٤ ووفيات الأعيان ١ : ٤٥٣
والأعلام ٦ : ١٥٤ وحلية الأولياء ٢ : ٢٦٣ ودائرة المعارف الإسلامية ١ : ٢٠٢ والوفات
بالوفيات ٣ : ١٤٦ وتاريخ بغداد ٥ : ٣٣١ .

(٣) أيوب السخيتاني ، وعبد الله بن عون ستأق لهما ترجمة إن شاء الله .
(٤) هو يونس بن عبيد (... - ١٣٩ هـ = ... - ٧٥٦ م) : من حفاظ الحديث
النقات . ونعته الذهبي بأحد أعلام الهدى . له نحو مائتي حديث . تاريخ الإسلام للذهبي
٥ : ٣١٨ - ٣٢٠ وتهذيب ١١ : ٤٤٢ والأعلام ٨ : ٢٦٢ .

(٥) واصل مولى أئى عينة ، صلوق عابد ، أخرج حديثه من الأئمة ، البخارى ومسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه . تقريب التهذيب ٢ : ٣٢٩ .

(٦) عمرو بن مرة : الإمام الحجة . قال ابن المديني : له نحو مائتي حديث . ووثقة ابن
معين وغيره . وقال مسمر : لم يكن بالكوفة أفضل من عمرو بن مرة مات سنة ست عشرة
ومائة . ميزان الاعتدال ، القسم الثالث ص ٢٨٨ .

حكم معونة الظالمين

ثم تفرقت بهم الطرق للآخرة باختيار المآكل والملابس . فذهبت طائفة إلى الرخصة ، ورأت طريق الفقر والتقليل فيما لم يكن حراماً ، نصاً في التنزيل ، أو ثابتاً في سنن رسول الله (ﷺ) ، أو إجماع المسلمين ، وصاروا إلى الرخصة فيه .

واختارت طائفة من القراء والمتصوفة التقليل من كَدِّ اليد ، وعرق الجبين ، والسعي في طلب الأسباب ، ليأخذوا الكسرة ، واجتهدوا في طلب ذلك ، مع أهل الثغور ، خوفاً أن يكونوا من أعوان الظالمين . واحتجوا في ذلك بآيات من التنزيل . كقوله عز وجل : ﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ ^(١) . وإخبار المصطفى (ﷺ) : « فمن أعانهم وصدقهم فلست منه ولم يرد على الخوض » ^(٢) .

وذهبت طائفة من أهل الفقه أنه لا بأس بمعاونتهم ، إذا لم يكن

(١) المائدة : ٢ .

(٢) رواه أحمد والبخاري في الكبير والأوسط وأحد أسانيد البزار رجاله رجال الصحيح ورجال أحمد كذلك .

ظلماً بعينه ، وذلك أنهم تأولوا من أعانهم على ظلمهم ، فمن لم يعنهم على الظلم ، وأعانهم في سوى ذلك ، فهو مطلق حلال عندهم .

. وذهبت طائفة إلى ترك المعونة لهم ، والمباينة لهم ، واحتجوا بأخبار كثيرة في المباينة : من ذلك حديث النبي (ﷺ) : « لُعِنَتْ الخمرة ، وبائعها ، ومبتاعها ، وحاملها ، والمحمولة إليه ، وعاصرها ومعتصرها ، وآكل ثمنها »^(١) . واحتجوا بأن سعداً أحرق كرمه ، وقال : بمس الشيخ أنا إن أنا بعث الخمرة .

ونبى رسول الله عن الثلاثة الذين تخلفوا ، عن كلامهم ، ومبايعتهم . وأمرهم بأن يعتزلوا نساءهم . ولم يكن التخلف منهم على نفاق ، وإنما كان ذنباً ، حتى أنزل الله وجل وعز عن توبتهم^(٢) .

وقالت فرقة : المعونة لهم حرام في كل مكان لهم فيه منفعة . وهو مذهب طائفة من المتصوفة معهم جهل كثير وغلظة . وقالت طائفة : بيع السلاح والكراع^(٣) منهم معصية ، وما سوى ذلك فترك مبايعتهم

(١) رواه عن ابن عمر : أبو داود والحاكم في مستدركه مع اختلاف يسير في اللفظ . وهو حديث صحيح .

(٢) الثلاثة هم كعب بن مالك ، ومرارة بن ربيعة العمرى ، وهلال بن أمية الواقفي . انظر قصتهم بالتفصيل في رياض الصالحين في باب التوبة . وهي قصة متفق عليها من البخاري ومسلم .

(٣) (الكراع) اسم يجمع الخيل .

والمعونة لهم فضيلة . وهم طوائف النساك والقراء ، ممن ينتحل
مذهب ألى عبد الله سفيان بن سعيد الثورى^(١) ، والفضيل بن
عياض^(٢) ، والمعافى بن عمران^(٣) ، ووكيح^(٤) ، وألى اسحاق

(١) سبق له ترجمة .

(٢) الفضيل بن عياض (١٠٥ - ١٨٧ هـ = ٧٢٣ - ٨٠٣ م) : شيخ الحرم
المكى ، من أكابر الصلحاء . كان ثقة فى الحديث ، أخذ عنه خلق منهم : الإمام الشافعى
انظر فى ترجمته طبقات الصوفية ٦ - ١٤ وتذكرة الحفاظ ١ : ٢٢٥ ، والأعلام
١٥٣ : ٥ ، وعذيب ٨ : ٢٩٤ والجواهر المضية ١ : ٤٠٩ وصفة الصفوة ٢ : ١٣٤
وحلية ٨ : ٨٤ وابن خلكان ١ : ٤١٥ .

(٣) المُعافى بن عمران (١٨٥ - ٠٠٠ هـ = ٨٠١ - ٠٠٠ م) : شيخ الجزيرة فى
عصره ، وأحد الثقات من حفاظ الحديث . صنف كتباً فى السنن والزهد والأدب والفتن
وغير ذلك . تذكرة الحفاظ ١ : ٢٦٤ وتاريخ بغداد ١٣ : ٢٢٦ وفيه : مات سنة ١٨٦
وفى النجوم الزاهرة ٢ : ١١٧ (سنة ١٨٤) والجرح والتعليل ٤ : ٣٩٩ .

(٤) هو وَكيح بن الجُرّاح (١٢٩ - ١٩٧ هـ = ٧٤٦ - ٨١٢ م) : حافظ
للحديث ، ثبت ، كان محدث العراق فى عصره . له كتب ، منها (تفسير القرآن)
(السنن) و (المعرفة والتاريخ) و (الزهد) . تذكرة الحفاظ ١ : ٢٨٢ وحلية
الأولياء ٨ : ٣٦٨ ومفتاح السعادة ٢ : ١١٧ والجواهر المضية ٢ : ٢٠٨ وميزان
الاعتدال ٣ : ٢٧٠ وتاريخ بغداد ١٣ : ٤٦٦ والأعلام ٨ : ١١٧ وهدية
العارفين ٢ : ٥٠٠ .

الفزاري^(١) ، وعيسى بن يوسف^(٢) ، ويوسف بن أسباط^(٣) ، وابن المبارك^(٤) ، وإبراهيم بن أدهم^(٥) ، وعباد أبو عتبة الخواص^(٦) ، ومحمد بن الحسين^(٧) ، وعلى بن بكار^(٨) ، وسليمان بن الخواص^(٩) ، وقاسم بن يزيد بن الجرمي^(١٠) ، وزيد بن أبي

(١). أبو اسحاق الفزاري (١٨٨ - ٠٠٠ هـ = ٨٠٤ ... م) : من كبار العلماء . ونعته ابن العماد بالإمام الغزالي القدوة . الأعلام ١ : ٥٩ وعذيب التهذيب ١ : ١٥٣ وتذكرة الحفاظ ١ : ٢٥١ وعذيب ابن عساكر ٢ : ٢٥٢ وشذرات الذهب ١ : ٣٠٧ وإرشادات الأريب ١ : ٢٨٣ .

(٢) عيسى بن يوسف : من أهل الحديث النساك الزهاد ، عالم ، فقيه ، ورع انظر تاريخ بغداد ١١ : ١٦٢ - ١٦٣ وفيه توفي سنة ٢٤٤ هـ .

(٣) ، (٤) ، (٥) سبقتم لهم ترجمة .

(٦) عباد أبو عتبة الخواص ، الأرسوفي (ينسب إلى : مدينة على ساحل بحر الشام ، كما في اللباب) . من العباد النساك ، صدوق يهتم . تقريب التهذيب ١ : ٣٩٢ .

(٧) ، (٨) سبقتم لهم ترجمة .

(٩) سليمان الخواص : عابد ، ناسك ، من أصحاب الحديث .

(١٠) قاسم بن يزيد : عابد ، من أهل الفقه والحديث . مات ٢٥٢ هـ انظر تاريخ بغداد ١٢ : ٤٢٦ .

الزرقاء^(١) ، وابن أبي ذئب^(٢) ، وأحمد بن محمد بن حنبل^(٣) ،
وبشر بن الحارث^(٤) ، وعبد الوهاب الوراق^(٥) ، ومن سلك
سبيلهم من أصحاب الحديث ممن يحسن في قراءته .

وساعدتهم على ذلك من المتصوفة بمكة ، وباليمن ، وبسواحل
الشم ، وعبادان ، وذلك أنهم يقولون : لا بد من إمارة ، برة أو
فاجرة ، والدار لا تصلح إلا بإمام يُصلى خلفه ، وترفع إليه
الأحكام ، ويصلح الطرق ، ويُعبَد الجسور ، ويعمر المساجد
العظام ، ويبني المنائر للحراس بالثغور ، ويعقد الألوية على الصوائف

(١) زيد بن أبي الزرقاء : صدوق مشهور عابد . قال ابن عمار : لم أر في الفضل
مثله . ميزان الاعتدال للذهبي ، القسم الثاني ، ص ١٠٣ .
(٢) ابن أبي ذئب : ثقة ، فقيه ، فاضل . مات سنة ثمان ومائة . تقريب
التهذيب ٢ : ١٨٤ .

(٣) الإمام ابن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ = ٧٨٠ - ٨٥٥ م) : إمام المذهب الحنبل
وأحد الأئمة الأربعة . صنف (المسند) ستة مجلدات ، يحوى على ثلاثين ألف حديث . ابن
عساكر ٢ : ٢٨ وحلية ٩ : ١٦١ وصفة الصفوة ٢ : ١٩٠ وابن خلكان ١ : ١٧ وتاريخ
بغداد ٤ : ٤١٢ والأعلام ١ : ٢٠٣ والنباية والنهاية ١٠ : ٣٢٥ - ٣٤٣ .

(٤) بشر بن الحارث ، المعروف بالخالق (١٥٠ - ٢٢٧ هـ = ٧٦٧ - ٨٤١ م) :
من كبار الصالحين . له في الزهد والورع أخبار ، وهو من ثقات رجال الحديث .
الأعلام ٢ : ٥٤ وروضات الجنات ١ : ١٢٣ وطبقات الصوفية والشعراني ١ : ٦٢
وصفوة الصفوة ٢ : ١٨٣ .

(٥) عبد الوهاب الوراق : عابد ، زاهد ، من حفاظ الحديث ، روى عنه غير واحد ،
مات ٢٥١ هـ . تاريخ بغداد ١١ : ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ .

وغيرهم ، وقيم الحج ، ويعطى الفىء ، ويقسم الغنيمة ، ويجبى الخراج ، ويفرض الأعطية ، ويلتوّن اللواوين ، ويعول الفقراء ، ويعطى الغارمين ، فإذا أحسن واتقى كان صلاحه صلاحاً للرعية ، وفساده جوراً فى الرعية ، والصبر على الإقامة معه ، وترك مفارقة الجماعة فى الخروج عن إمامته ، والمعاملة فى الشراء والبيع ، والتجارة والصنائع فى دولته جائز ، وتكون بينك وبينهم ستر ، حتى إذا رأيت حليتهم على أحد اجتنبه بعينه . وقد قال عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) : إن ظلمت أو شتمت فاصبر . وقال حذيفة : ليس من السنة أن تشهر السلاح على السلطان .

وقال : الفتنة من قابلها اجتنب^(١) . واحتج بقول النبى (ﷺ) : « سترون بعدى فتناً وأثرة » قيل : فما تأمرنا به يا رسول الله ؟ قال : « أعطوا الحق الذى عليكم ، واسألوا الله الذى لكم »^(٢) .

وهذا الحديث أصل من أصول الإسلام ، رواه الأعمش ، ومنصور عن يزيد بن وهب ، عن عبد الله بن مسعود .

* * *

(١) اجتنب : أهلك .

(٢) قلت حديث ابن مسعود فى الصحيح - والطبرانى فى الأوسط والصغير وفيه أحد بن عبد العزيز الواسطى ولم أعرفه ، وبقية رجاله ثقات . وهكذا فى مجمع الزوائد للهيئى . ٢٨٣ : ٧

الورع في المأكل والملبس

وقد تكلم طوائف من الفرق بمذاهب في المجانية ، وصفاء المطعم والملبس ، يختلفون ويتقاربون . فمنهم من اختار العزلة عن الأئمة والسلطان وأعوانهم بأعيانهم . وفرقة قد جانبت كل من اتصل بهم ، وهذه الطائفة عند جماعة من العلماء كسبت الغلو في الدين .

وطائفة اعتزلت الفرق ، واحتججت بما حدثنا به عثمان بن أبي شيبة ، قال : حدثنا أبو أسامة ، قال : حدثنا شعبة ، قال : سمعت أبا التياح يخبر عن أبي زرعة ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله (ﷺ) : « هلاك أمتي على أيدي غِلْمَةٍ ^(١) من قريش » قال قائل : يا رسول الله ، فما تأمرنا لو قد وردت علينا ؟ قال : « لو أن الناس اعتزلوهم » ^(٢) .

وروى جماعة عن الوليد بن الرحمن بن يزيد بن جابر عن بسر بن عبد الله عن أبي إدريس الخولاني عن حذيفة ، قال : قلت يا رسول

(١) غِلْمَةٌ : جمع غلام وهو معروف ، وقد يجمع غلام على غلبان .

(٢) لأحمد في مسنده والبخاري كلاهما عن أبي هريرة .

الله إن أدركنى زمان ليس له إمام ولا جماعة ، قال : « فاعتزل تلك الفرق حتى تموت على ذلك »^(١) . وقال النبى (ﷺ) للأنصار : « إنكم سترون بعدى فتناً وأثرة ، فاصبروا حتى تلقونى على الحوض »^(٢) . وقال عليه السلام لأبى ذر الغفارى : « كيف أنت إذا رأيت حجارة الزيت قد غرقت بالدم ؟ اصبر حتى تلحق بمن أنت معه »^(٣) . والأخبار فى مثل هذا الفن كثيرة .

فأما الأكياس فإنهم أخذوا القوت قصداً ، ورفضوا ما سوى ذلك ، وقد كان الأوزاعى^(٤) يقول : اشتبهت الأمور فليس نأخذ غير القوت . وقال الحسن^(٥) : إن المكاسب قد فسدت خلوا منها

(١) رواه البخارى ومسلم وابن ماجه .

(٢) رواه البخارى ومسلم والترمذى وأحمد بن حنبل .

(٣) رواه ابن ماجه . وحجارة الزيت موضع بالمدينة فى الحرة سمي بذلك لسواد الحجارة كأنها طليت بالزيت ، أى الدم يعلو حجارة الزيت ويسترها لكثرة القتل . وهنا إشارة إلى وقعة الحرة التى كانت زمن يزيد . (حتى تلحق بمن أنت معه) أى حتى تلحق بأهلك وعشيرتك .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) الحسن البصرى (٢١ - ١١٠ هـ = ٦٤٢ - ٧٢٨ م) : كان إمام أهل البصرة ، وحبير الأمة فى زمانه . وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان النساك . تهذيب التهذيب . ووفيات الأعيان . وميزان الاعتدال ١ : ٢٥٤ وحلية الأولياء ٢ : ١٣١ وذيل الذيل ٩٣ وأمالى المرتضى ١ : ١٠٦ والأعلام ٢ : ٢٢٦ - ٢٢٧ .

القوت . وقال أبو وائل^(١) . ومسروق^(٢) : إن أهل بيت بالكوفة يوجد على ما ئدتهم رغيف حلال ، لأهل بيت غرباء . ويقال : إن الله عز وجل ليحجب الدعاء بالطعمة ، أو بالكسرة تأكلها من غير حلها . وفي إجماعهم : مَنْ طاب مطعمه صَفَتْ أعماله ، واستجيب دعوته .

ثم قصدت طوائف من القراء والمتصوفة والنسك إلى مذاهب في الكسب . فطائفة اختارت المباح من الجبال والأودية والرمال من ورق الأثل ولقط البذر ، والحشائش التي لها ثمنٌ إذا ادخرت ، فجمعوا منها لصيفهم في شتائهم . وطائفة اختارت ما ألقته الرياح ، وما ظهر من الحشيش والكأل على وجه الأرض ، من بقل الصحراء إذا اشتد بهم الجوع . وطائفة اختارت النبوذ المطروح الملقى ، واحتجوا لذلك بما رواه هشام عن قتادة أن النبي (ﷺ) كان يهوى إلى التمرة الملقاة ، فلولا أنه يخشى أن تكون من تمر الصدقة لأخذها^(٣) . وأن أبا أمامة^(٤) أخذ كسرة من مسجد حمص فأكلها .

(١) شقيق بن سلمة ، أبو وائل ، الكوفي ، ثقة ، غضرم ، مات في خلافة عمر بن عبد العزيز ، وله مائة سنة . تقريب التهذيب ١ : ٣٥٤ .

(٢) مسروق بن الأجدع (٦٣ - ٨٠٠ = ٦٨٣ - م) : تابعي ثقة ، كان أعلم بالفتيا من شريح ، وشريح أبصر منه بالقضاء . الإصابة : ت ٨٤٠٨ وعذيب ١٠ : ١٠٩ والإكمال ١ : ٧٧ والأعلام ٧ : ٢١٥ . وفي طبقات الخواص ١٥٥ (سُرِقَ هو صغير ، فسمى مسروقاً) . والطبقات الكبرى للشعراني ١ : ٢٥ .

(٣) متفق عليه .

وكان أويس القرني^(١) يأخذ الشيء من المزابل وغيره .

وطائفة اختارت المسألة لأخذ القوت منها ، كما سأل الخضر وموسى عليهما السلام عند الحاجة ، واحتجوا بقول النبي (ﷺ) :
« رب أشعث أغبر ، ذى طمرين ، يدفع بالأبواب ، لو أقسم على الله لأبره »^(٢) . وذلك حين اشتدت عليهم مذاهب محيا الحلال ، وخافوا من الوقوع في وادى الحرام .

وطائفة بالغر ، ونواحي الشام تجمع من اللقاط من القمح والشعير ، وترى أن ذلك دليل قاصد تتبع الحصادين لا يشكون أن ذلك حلال ليس في عصرنا هذا .

وطائفة منهم تجنب اللقاط وراء الحصادين في أرض اشترت بمال الظالمين ، أو من خط قطائع من أخطأها السلطان لأوليائه ، ومن القبالات من الأراضي التي أخرج أهلها منها .

(١) أُوَيْسُ الْقُرْنِي : (٣٧ - ٠٠٠ = ٦٥٧ م) : أحد النساك العباد المقدمين ، من سادات التابعين ، وأدرك حياة النبي (ﷺ) ولم يره ، الأعلام ٢ : ٣٢ وابن سعد ٦ : ١١١ وابن عساکر ٣ : ١٥٧ وميزان الاعتدال ١٢٩ وحلية الأولياء ٢ : ٧٩ وذيل النبل ٨٧ و ١٠٨ ولسان الميزان ١ : ٤٧١ .

(٢) رواه أحمد في مسنده ، ومسلم في صحيحه ، مع اختلاف يسير في اللفظ ، كلاهما عن أبي هريرة حديث صحيح .

وطائفة فتشت الدرع ، فاختارت كدّ اليد ، أو ضرب السيف في سبيل الله ، على اللقاط والحصاد ، وقالوا : ليس للقاط أصل متقدم في عهد الأئمة الماضين ، وهم على ذلك يجمعون على ضرب السيف تحت كل راية مع كل أمير ، برّ أو فاجر ، ماض في كل عصر وفي كل زمان لا يتخلف عن ذلك إلا مخطيء أو جاهل .

وطائفة اختارت الرباط^(١) إلا أن يكون لأهل الإسلام حاجة من إظهار العدو ، وطلبهم ودخولهم إلى دار الإسلام . فأوجبوا ضرب السيف في هذه الحال ، حتى إذا استغنت الأمة عن ذلك رجعوا إلى ما اعتقلوا من الرباط . واحتجوا بأن ذلك في آخر الزمان أفضل ، وروّوا في ذلك أحاديث ، واستعملوا لها مقاييس . وهذه الطائفة غلطها كثير .

واكثر العلماء والأغلب في جميع الأمصار ، يرون الغزو والحج والشرء والبيع والمعاملات والوكالات والصنائع ماضية أبداً مذ كان أول الإسلام ، إلى آخر عصابة يقاتلون الدجال ، لا يضر المتقى الحافظ لدينه جور جائر ، ولا ظلم ظالم ، إذا كان فقيهاً متخلصاً في تجارته وصنعتة ، يكابد أن يسلم من أكل الشبهة ، وغير ذلك يجاهده بالنفقة . والمكاسب لا تُفسد بجور الأئمة ، إنما تفسد بترك استعمال العلم والفقهاء .

(١) الرباط : مركز لتجميع المتصوفة ، يعيشون فيه على الصدقات ، يعملون الله تعالى .

وقد تقدم في صدر هذه الأمة من الفتن والاختلاف والتفرق ،
والناس يشترتون ويبيعون ، وقد قُتِلَ أمير المؤمنين عثمان^(١) (رضى الله
عنه) ظلماً وعدواناً ، والناس يتجرون في تجاراتهم بالمدينة وغيرها ،
وفتنة الجمل ، وصفين ، وابن الزبير^(٢) ، والعراق ، والجماجم
بالبصرة والكوفة ، وفي جميع العراق وخارجها ، ونواحي من
الأطراف ، والناس يشترتون ويبيعون . وبعدهم فتنة محمد والمأمون^(٣)

(١) سبقت ترجمته .

(٢) عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣ هـ = ٦٢٢ - ٦٩٢ م) : فارس قريش في زمنه .
بوقع بالخلافة سنة ٦٤ هـ . وكانت له مع الأمويين وقائع هائلة وحروب طويلة انتهت بمقتل
ابن الزبير في مكة ، بعد أن خذله عامة أصحابه وقاتل قتال الأبطال الأعلام ٤ : ٧٨ وابن
الأثير ٤ : ١٣٥ وما قبلها وفوات الوفات ١ : ٢١٠ وحلية ١ : ٣٢٩ وصفة
الصفوة ١ : ٣٢٢ والطبري ٧ : ٢٠٢ تهذيب ابن عساكر ٧ : ٣٩٦ وشنور العقود
للمقريزي ٦ وجهرة الأنساب ١١٣ ، ١١٤ .

(٣) محمد والمأمون ، ابنان لهارون الرشيد الخليفة العباسي . بوقع الأول بالخلافة بعد وفاة
أبيه (سنة ١٩٣ هـ) بعهد منه ، فولى أخاه المأمون خراسان وأطرافها . وكان المأمون ولي
العهد من بعده فلما كانت سنة ١٩٥ أعلن الأمين خلعه أخيه المأمون من ولاية العهد ، فنادى
المأمون بخلع محمد الأمين في خراسان ودارت بينهما حرب انتهت بمقتل محمد الأمين وتولى
المأمون الخلافة سنة ١٩٨ هـ . الأعلام ٧ : ١٢٧ وابن الأثير ٦ : ٩٥ واليعقوبي ٣ : ١٦٢
والطبري ١٠ : ١٢٤ و ١٦٣ و ١٩٦ وتاريخ الخميس ٢ : ٣٣٣ والمرزباني ٤٢٣ وثمار
القلوب ١٤٨ وتاريخ بغداد ٣ : ٣٣٦ والفوات ٢ : ٢٦٩ والنيراس ٤٣ ومروج
الذهب ٢ : ٢٣٢ - ٢٤٧ وفيه آيات أرسلتها زبيدة أم الأمين ، بعد مقتله ، إلى المأمون ،
قرأها المأمون وبكى .

التي قامت بالشام ثمانى عشرة سنة ، وبالعراق أربع سنين ، وفى سائر
البلاد أيضاً ، والفقهاء والعلماء فى كل بلد والمحدثون يومئذ متوافرون
والناس يبيعون ويشترون لا ينكر ذلك أحد ممن علمناه إلا رجلين هما
عبد الأمة مخططان : عبد الله بن يزيد^(١) ، وعبدك^(٢) ، الصوفيين ،
فإنهما أفسدا وحرما الكسب ، وأبت الأمة إلا خلاف ما قالا .

(١) عبد الله بن يزيد : انظر فى ترجمته تاريخ بغداد ١٠ : ١٩٦ - ١٩٧ ،
والأعلام ٤ : ١٤٦ .
(٢) لم أقف له على ترجمة فى المصادر التى بين يلى .

حكم ميراث الأب الظالم

ثم اختلف الناس في الميراث ، يكون الرجل يرث المال ، وأبوه ظالم أو جائر في ولايته ، أو خالط ماله غصب ، أو مزج حلالاً بحرام .

فقال طائفة من المتفقهة : الميراث له حلال ، والوزر على من اكتسب المال ، وقد طاب هذا المال لو ارثه .

وقالت طائفة : يحتاط في هذا المال ، فإن كان يعلم أن أباه كان له مال قبل أن يخالط ماله الظلم أخرج مما يعلم أنه قد زاد في مال أبيه .

وقالت طائفة من القراء والمتصوفة انتحلت رأى سفيان الثوري ، وجعلته ديناً . قالت : الخروج منه كله احتياطاً لدينه .

وقد روى غير واحد أن أباه قد ظلم ، فعرف أولئك المظلومين ، فأدى إليهم مظالمهم ، وساعدهم على ذلك أهل الفقه ، وهو قول الأوزاعي ، ومالك بن أنس^(١) ، وبه أفتى أبو إسحاق الفزاري ، وعبد الله بن إدريس^(٢) .

(١) الإمام مالك (٩٣ - ١٧٩ هـ = ٧١٢ - ٧٩٥ م) : إمام دار الهجرة ، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، وإليه تنسب المالكية . وله كتاب (الموطأ) .
الأعلام ٥ : ٢٥٧ وتهذيب ١٠ : ٥ وصفة الصفوة ٢ : ٩٩ والديباج المنهوب ١٧ - ٣٠ .

(٢) عبد الله بن إدريس (١٢٠ - ١٩٢ هـ = ٧٣٨ - ٨٠٨ م) : من أعلام حفاظ الحديث كان فاضلاً عابداً ، حجة فيما يرويه . وكان منزهة في الفتيا منزهة أهل المدينة تذكرة الحفاظ ١ : ٢٥٩ وتهذيب ٥ : ١٤٤ وتلخيص بنفاد ٩ : ٤١٥ والأعلام ٤ : ٧١ .

اختلاف العلماء في معنى الشبهة وحكمها

واختلف الناس في معنى الشبهة^(١) : فقالت طائفة : هو الحرام الذى ضد الحلال ، ولا منزلة ثالثة إلا ما حذر النبى (ﷺ) منه فقال : « لا تقربوا وتدنوا من الحرام »^(٢) . فسمى ذلك شبهة ، كالذى يرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه . قالوا فخارج الحمى حلال ، وداخله حرام . وقالت طائفة : الشبهة ساقطة ، وذلك أن علمها غير مفترض ، لقول النبى (ﷺ) : « لا يعلمها كثير من الناس »^(٣) . وإنما اتقوا العمل بالشبهة مخافة التزكية أن يكونوا من أولئك القليل الذين يعلمونها .

(١) قال العلامة ابن دقيق العيد : الشبهات هي كل ما تتنازع الأدلة من الكتاب والسنة وتجاذبه المعاني ، فالإمساك عنه ورع . شرح الأربعين النووية ص : ٢٤ . وقال الدكتور يوسف القرضاوى : هناك منطقة بين الحلال وبين الحرام البين ، إما لاشتباه الأدلة عليه ، وإما للاشتباه في تطبيق النص على الواقعة أو هذا الشيء بالذات . وقد جعل الإسلام من الورع أن يتجنب المسلم هذه الشبهات ، حتى لا يجره الوقوع فيها إلى موقعة الحرام الصرف . الحلال والحرام ص ٣٣ .

(٢) رواه الثَّارِقُطْنِىَّ بمعناه .

(٣) حديث صحيح . رواه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى والترمذى وابن ماجه كلهم عن النعمان بن بشير . وسبق بتأمله .

وقالت طائفة : العلم بذلك واجب ، ليطيب للمرء منكحه ومطعمه ومشربه وملبسه ، وشراؤه وبيعه ، وهو متعبد يأكل الحلال فريضة . قالوا : والشبهة ما لم يعرف حلال بعينه ولا حرام بعينه . فالوقوف في هذا الموضع فرض .

وقالت طائفة : ليس بفرض . ويأكل منها ، لأن فيها حلالاً ، وإنما أكله من الحلال .

وقالت طائفة : التحرز من ذلك أفضل ، وإذا وجد السبيل إلى غيره لم يحل له أكل الشبهة ، وهو يجد الحلال المطلق المباح .

وقالت طائفة : الشبهة ليست تعلم في الأموال ، لأن المال لا يعلم إلا حلالاً أو حراماً ، فإذا اختلط دينار في عشرة دنانير ، أو مائة دينار في ألف دينار ، وكذلك الورق ، فليس عليه إلا أن يخرج ديناراً أو درهماً ، إذ لا يمكنه أن يخرج ذلك الدينار بعينه ، ودرهم مكان درهم ، ودينار مكان دينار جائز باتفاق الفقهاء .

وقد ذهبت طائفة إلى أنه لو خالط ديناراً من غضب أو ظلم ، وما زجه ديناراً آخر حلال ، فاكسب بهما فربح عليهما ، أن له نصف ذلك الربح ، ويرد على من اغتصبه أو ظلمه ذلك الدينار ، وما ربح عليه . فإن كان ذلك الدينار مغموراً في مائة دينار ، فله بقسط ذلك ، يؤديه إلى من ظلمه ، أو إلى وارث من ظلمه ، أو

يتصدق به على المساكين إن لم يجده .

وقالت طائفة ، وأكثر الفقهاء : ليس عليه إلا ما ضمن ، وإنما كان الدينار في ضمانه .

وقالت طائفة : الشبهة ما كان أكثرها حلالاً ، وإنما اعترض عليها ، فدخل فيها ما يظن أنه حرام ، فهو يأكل من الشبهة أبداً لعله الأغلب من الحلال .

وقالت طائفة : الشبهة التي أمر النبي (ﷺ) عدى بن حاتم حين قال له : أرسل كلبى على الصيد فأجده وقد اختلط معه كلاب فأمره عليه السلام ألا يأكل ، لعله قتله غير كلبه^(١) ، وكذلك إذا رمى صيداً ورمى غيره ، فلا يدرى أى الرمتين قتله بالذكاة أو غير الذكاة ، وكذلك الصيد يتردى من جبل ، أو يهوى في بئر فلا يدرى من أيهما كان قتله ، كذلك الرجل يطلق إحدى امرأتيه فلا يدرى أيهما طلق أو يعتق إحدى عبدتيه فلا يدرى أيتهما أعتق ، فالوقوف ها هنا والورع واجب .

وقالت فرقة : الشبهة في الأموال والنكاح وغير ذلك ، لأن النبي (ﷺ) خاطبهم بالشبهة وهم يعلمون ذلك . وقد روى هذا الخبر

(١) رواه ابن ماجة في الجزء الثالى ، ص ١٠٧٠ ، حديث رقم ٣٢٠٨ .

الشعبي^(١) ، عن النعمان بن بشير رواه زكريا بن ألى زائد^(٢) ، وإسماعيل بن ألى خالد^(٣) ، ومغيرة^(٤) ، وأبو السفر^(٥) ، ومجالد^(٦) ، ومطرف^(٧) ، فى جماعة سواهم عن الشعبي . وروى عن ابن عمر وجابر^(٨) ، رضى الله عنهما ، نحو ما قال النعمان بن بشير . وروى عن عبد الله بن مسعود^(٩) وحين أكثر الناس عليه يسألونه ، فقال :

(١) الشعبي (١٩ - ١٠٣ هـ = ٦٤٠ - ٧٢١ م) : هو عامر بن شراحيل ، يضرب المثل بحفظه . راوية ، من التابعين ، وهو من رجال الحديث الثقات . وكان قصباً شاعراً الأعلام ٣ : ٢٥١ وتهذيب التهذيب ٥ : ٦٥ والوفيات ٢٤٤ وحلية الأولياء ٤ : ٣١٠ . وتهذيب ابن عساکر ٧ : ١٣٨ وسمط اللآلئ ٧٥١ وتلويح بغداد ١٢ : ٢٢٧ .

(٢) زكريا بن ألى زائدة : صاحب الشعبي . صدوق مشهور حافظ . قال أحمد : ثقة حلوا الحديث . مات سنة تسع وأربعين ومائة . ميزان الاعتدال ، القسم الثانى ، ص ٧٣ .

(٣) إسماعيل بن ألى خالد : كوفى تابعى ثقة . مات ١٤٦ هـ انظر تهذيب التهذيب ١ : ٢٩١ .

(٤) مغيرة : انظر فى ترجمته ميزان الاعتدال للذهبي ، القسم الرابع ، ص ١٥٨ - ١٦٦ . والأعلام للزركلى ، الجزء السابع ، ص ٢٧٦ - ٢٧٨ .

(٥) هو سعيد بن محمد : من أصحاب الحديث ، تقريب التهذيب ١ : ٣٠٤ ، ٢ : ٤٢٩ .

(٦) مجالد بن سعيد (... - ١٤٤ هـ = ... - ٧٦٢ م) : راوية للحديث والأخبار . من أهل الكوفة . اختلفوا فى توثيقه ، وقال البخارى : صدوق . تهذيب التهذيب ١٠ : ٣٩ - ٤١ والجرح والتعديل : القسم الأول من الجزء الرابع ٣٦١ .

(٧) مطرف بن عبد الله : زاهد من كبار التابعين . ثقة فيما رواه من الحديث . مات سنة ٨٧ هـ . حلية الأولياء ٢ : ١٩٨ - ٢١٢ ووفيات الأعيان ٢ : ٩٧ .

(٨) متفق عليه .

(٩) رواه ابن ماجه .

الحلال يَنْ والحرام يَنْ ، وبين ذلك شبهات . وقال ابن عمر : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك . وقال ابن مسعود : الإثم ما حاك حول القلوب ممّا قد روى عن المصطفى (ﷺ) أنه قال في التمرة الملقاة : « لولا أنى أخشى أن تكون من تمر الصدقة لأكلتها » . ونهى عدى بن حاتم عن أكل الصيد إذا اختلطت الكلاب الملعمة وغيرها . وقال عليه السلام في قصة عتبة ، وعبد بن زَمْعَة . فقال عبد بن زمعة : هو أخى ، ولد على فراس أئى ، فقال : « هو لك يا عبْدُ ، الولد للفراس ، وللعاهر الحَجْرُ » واحتججى منه ياسودة ^(١) . للشبه الذى رأى عليه السلام ، لأنه رأى شَبْهاً يَنْأً بعينه .

ونهى عليه السلام عن كسب الأمة حتى يعلم من أين تكسب ^(٢) . وأمر مُحَيِّصَةً حين سألَه عن كسب غلامه الحجام ، أن يُطْعِمَهُ الرقيق ويعلف منه الناضح ^(٣) . ثم اختلف الناس فيه فقالت

(١) حديث (الولد للفراس ..) رواه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى ولا بن ماجة وأحمد في مسنده والترمذى . حديث صحيح .

(٢) رواه أحمد والبخارى وأبو داود والدارمى ، كما رواه بمعناه الطبرانى فى الأوسط وفيه مسلم بن خالد الزنجى وهو ضعيف وقد وثق .

(٣) رواه الترمذى وأحمد بن حنبل والطبرانى فى الأوسط . ورجال أحمد رجال الصحيح . والناضح : هو البعير يستقى عليه . ومُحَيِّصَةٌ : صحابى معروف . تقريب التهذيب ٢ : ٢٣٣ .

طائفة : كسب الحجام خبيث ، لأنه قد روى في الحديث أنه
سنت . ونهى النبي (ﷺ) محيصة أن يأكل من كسب الحجام .

وقالت طائفة : كسب الحجام حلال ، واحتجوا بآين العباس
وأنس بن مالك أن النبي (ﷺ) أعطى الحجام ولو كان حراماً لم
يعطه (١) .

وقد ذهبت طائفة إلى تأويل حديث محيصة بأن المكاسب بعضها
أطيب من بعض وأعلى ، وفيها أدنى من بعض ، والمستصح إذا فزع
إلى الناصح أجابه النصيحة ، فأمر النبي (ﷺ) محيصة بالتزيه حين
وجد ، فقال : « أما أنت فلا تأكل ، ولكن أطعمه الرقيق » . ولم
يكن لهم إطعام الرقيق من الحرام (٢) .

(١) رواه البخارى ومسلم .

(٢) الراجع أن كسب الحجام ليس بحرام ، وذلك للحديث المتقدم الذى رواه البخارى
ومسلم ، أن النبي (ﷺ) احتجم وأعطى الحجام أجره . أما الأحاديث التى وردت فى النهى
عن كسب الحجام ، فقد قال النووي فيها : « وحملوا الأحاديث التى وردت فى النهى عنه
على التزيه والارتفاع عن دناء الكسب والحث على مكارم الأخلاق ومعالي الأمور » .

معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾

وقد تنازعت طوائف من العلماء تأويل قوله تعالى :
﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾^(١) .

فقال بعضهم : سقى الماء للعاصي ، وإرشاده الطريق من المعونة .
وقد روى عن سفيان الثوري : إذا سألك الطريق إلى المسجد
فلا تدله ، لعله يغتال رجلاً فيما بينه وبين المسلمين ، أو يظلم .

وقالت طائفة : المعونة على حرام بعينه .

وقالت طائفة : بيع السكين من السلطان ، والخشبة ليُصلب عليها
رجل مسلم ، والسُّوط من الجلاد ، والصليب من النصراني ، هذا
كبله حرام .

وذهبت طائفة إلى أن ذلك مباح ، والإثم على الفاعل ، وهذه
الطائفة مخالفة في التأويل ، لأن النبي (ﷺ) لعن في الخمر عشرة :
عاصرها ، ومعتصرها ، وبائعها ، ومبتاعها ، وحاملها ، والمحمولة
إليه^(٢) . وقد أحرق سعد كرمه ، وقال : بمس الشيخ أنا إن بعث

(١) المائدة : ٢ .

(٢) نص الحديث : « لعن الله الخمر ، وشاربها ، وساقها ، وبائعها ، ومبتاعها ،
وعاصرها ، ومعتصرها ، وحاملها والمحمولة إليه ، وآكل ثمنها » رواه عن ابن عمر : أبو
داود والحاكم في مستدركه . حديث صحيح .

الخمر . وكره إبراهيم أن يعين النساء على قتل الخيوط للسباحة ، لأنه كان لا يرى للنساء إلا إشارة عقد الأصابع بالأنامل . وأبو قتادة في الصيد لم يناوله السوط ، كراهية المعونة له وهم حرم ؛ لأن الله عز وجل نهى عن قتل الصيد وهم حرم .

وفي المعونة أخبار كثيرة . والتاركون لها داخلون في الفضيلة . وقد قال الضحاك^(١) : أدركناهم ما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع .

وقال الحسن : الورع أفضل العبادة . وقال لا دين إلا الورع . ويروى عن الله عز وجل قوله : « فأما الورعون فأستحي أن أعذبهم »^(٢) .

فأول بداية الورع محاسبة النفس عند خواطر القلوب ، والنفي للواعي الجبهالات ، والوقوف عند الشبهات ، والاستبراء بالتقوى ، والاحتياط عند الاختلاف من العلماء . وقد غلظت فرقة تأولت قول ابن مسعود في اتجار المرائي فقال : فلك المهنا ، وعليه الإثم .

(١) الضحاك بن عريز (... - ١٠٥ هـ = ... - ٧٢٣ م) وال ، من ثقات التابعين . تهذيب التهذيب ٤ : ٤٤٦ وتنقيب الكمال ١٤٩ والأعلام ٣ : ٢١٤ .

(٢) لم أقف له على أصل في المصادر التي بين يدي .

وهذا حديث رواه الشيباني عن حران التيمي ، عن الحارث بن
سويد ، وجماعة من أصحاب الحديث . منهم عبد الرحمن بن مهدي
الذي يضعف هذا الحديث ، وأحمد بن حنبل يقول قد روى عن عبد
الله أثبت من هذا الإثم حوار القلوب .

وقد تأولت طائفة قول ابن مسعود على أنه لم يجز شهادة السائل ،
أو يكون عند عبد الله علم من الرجل الذي سئل عنه ، فقال ابن
مسعود : كُلُّ مَنْ حَلَالَ مَالِهِ . لَأَنَّهُ لَوْ تَابَ لِأَمْسِكَ مَا كَانَ لَهُ مِنَ
الْحَلَالِ وَرَفُضَ مَا سِوَى ذَلِكَ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي آيَةِ الرَّبَا :
﴿ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ ﴾ ^(١) .

(١) البقرة : ٢٧٩ .

الحلال والحرام

وقد ذهبت طائفة من أهل العلم وغيرهم إلى أن ما لم يكن حراماً في التنزيل ، أو نهى رسول الله (ﷺ) ، فهو في الإطلاق والإباحة حتى تكون آية تمنع ، أو سنة ماثورة يجب استعمالها ، أو اتفاق بين أهل الصلاة . وذلك أنهم قالوا بإطلاق الآية : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا ، أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) .

وكان ابن عباس (رضي الله عنه) ومن سلك سبيله يذهبون إلى الظاهر . وقد روى عن ابن عباس أنه قال : الحلال ما أحله الله عز وجل والحرام ما حرم الله تعالى ، وسكت عن أشياء عفواً . وقال ذلك سلمان والحسن .

(١) الأنعام : ١٤٥ .

وقد روى عن سلمان أنه سأل النبي (ﷺ) عن الفراء والجبن والسمن فقال النبي (ﷺ) : الحلال ما أحل الله والحرام ما حرم الله ، وسكت عن أشياء عفووا منه^(١)

وسأل البراء بن عازب النبي (ﷺ) عن الأضاحى فقال : إني أكره أن يكون في السن نقص ، أو في القرن . فقال النبي (ﷺ) : « ما كرهته فدعه ، ولا تحرمه على غيرك »^(٢) . معنى هذا لما أراد أن يخطأ لنفسه بترك أشياء يختلف في معنى تأويلها ، ولا يكون ذلك الشيء حراماً ، لأن القائل حلال وحرام عاصي الله تعالى ، إلا أن يكون بآية من كتاب الله ، أو سنة ، أو اتفاق ، أو دليل من ذلك . فأكمل الحرام معصية ، واعتقاد القول بأن هذا حرام ، وهذا حلال ، وليس ببيان أو شاهد من الإجماع ، فهو افتراء على الله عز وجل ، وكذب في الدين ، لأن الله تعالى ذم الواصفين لذلك ، فقال جل ذكره : ﴿ فَجَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلَالاً ، قُلْ ءَاللهُ أذن لَكُمْ أَمْ عَلَى الله تَفْتَرُونَ ﴾^(٣) .

(١) رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم في مستدرکه . حديث صحيح .

(٢) رواه ابن ماجه في باب ما يكره أن يضحى به ، الجزء الثاني ، ص ١٠٥٠ ،

حديث رقم ٣١٤٤ .

(٣) يونس : ٥٩ .

فحرّك قلوب السامعين للتلاوة والخوف من الله عز وجل ، أن يتقدموا على أن يقولوا حراماً وحلالاً إلاّ بعلم .

وقد سئل عتبة بن فرقد^(١) عن شيء ، فكان لا يقول : حلال ولا حرام . لكن يقول : يستحبون ويكرهون . وقد روى إبراهيم بن أدهم كانوا يكرهون أشياء ، ولا يقولون حراماً .

وقال عمرو بن دينار^(٢) لجابر بن زيد^(٣) : ما تقول يا أبا الشعثاء في لحوم الحمر الأهلية هل نهى رسول الله (ﷺ) عنها ؟ فقال : قد كان يقول ذلك عندنا : الحكم بن عمرو الغفاري^(٤) ، وأبى ذلك

(١) عتبة بن فرقد بن يربوع ، السلمى ، أبو عبد الله ، صحابى ، نزل الكوفة ، وهو الذى فتح الموصل ، فى زمن عمر . تقريب التهذيب ٢ : ٥ .

(٢) عمرو بن دينار (٤٦ - ١٢٦ هـ = ٦٦٦ - ٧٤٣ م) : فقيه ، كان مفتى أهل مكة . قال شعبة : ما رأيت أثبت فى الحديث منه . تاريخ الإسلام للذهبي ٥ : ١١٤ وخلاصة تهذيب الكمال ٢٤٤ وتهذيب التهذيب ٨ : ٣٠ والأعلام ٥ : ٧٧ .

(٣) جابر بن زيد (٢١ - ٩٣ هـ = ٦٤٢ - ٧١٢ م) : تابعى فقيه ، من الأئمة وكان من محور العلم . وفى كتاب الزهد للإمام أحمد : لما مات جابر بن زيد قال قتادة : اليوم مات أعلم أهل العراق . الأعلام ٢ : ١٠٤ والسير للشمال ٧٠ - ٧٧ وتذكرة الحفاظ ١ : ٦٧ وتهذيب التهذيب ٢ : ٣٨ وحلية الأولياء ٣ : ٨٥ والبلدية والنهاية ٩ : ٩٣ - ٩٥ .

(٤) الحكم بن عمرو بن مجذع الغفاري : صحابى ، له رواية ، وحديثه فى البخارى وغيره . صحب النبى إلى أن مات . تهذيب ٢ : ٤٣٦ وصفة الصفوة ١ : ٢٧٩ وتاريخ الإسلام ٢ : ٢٢٠ والأعلام ٢ : ٢٦٧ وفيه وفاته سنة ٥٠ هـ . والإصابة ٢ : ٢٩ .

البحر - يعنى ابن عباس . ثم قرأ الآية : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَحْرَمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) . وكان الشعبي (٢) ومجاهد (٣) يسلكان مذهب ابن عباس (٤) .

(١) الأنعام : ١٤٥ .

(٢) سبق ترجمته .

(٣) مجاهد بن جبر (٢١ - ١٠٤ هـ = ٦٤٢ - ٧٢٢ م) : تابعى ، مفسر . قال الذهبي : شيخ القراء والتفسيرين . أخذ التفسير عن ابن عباس . ويقال : إنه مات وهو ساجد . الأعلام ٥ : ٢٧٨ وطبقات الفقهاء ٤٥ وإرشاد ٦ : ٢٤٢ وغاية النهاية ٢ : ٤١ وصفة الصفوة ٢ : ١١٧ وميزان الاعتدال ٣ : ٩ وحلية ٣ : ٢٧٩ .

(٤) روى أبو داود والترمذى بسند حسن عن المقداد بن معد يكرب رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ، ألا لا يخل لكم الخمر الأهل ولا كل ذى ناب من السبع ولا لقطة مُعَاهَدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَغْنَى عَنْهَا صَاحِبُهَا ، وَمَنْ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرَؤَهُ فَإِنْ لَمْ يَقْرَؤَهُ فَلَهُ أَنْ يَحْقِيقَهُمْ بِخَلِّ قَرَاهُ » . أى يأخذ كفايته ولو بالقوة .

وعن أنس رضى الله عنه قال : لما فتح النبى ﷺ خيبر أصبنا من القرية حمراً ، فطبخنا منها ، فتأدى النبى : ألا إن الله ورسوله ينبأكم عنها ، فإنها رجس من عمل الشيطان ، فأكففت القدور وإنها لتضور بما فيها . رواه الخمسة .

إذن فالخمر الأهلية حرام . وإن كان ابن عباس أباحها ، فالصحيح أنه توقف فى حكمها ، وقال : لا أدرى أنبى عنها رسول الله ﷺ من أجل أنها كانت حمولة الناس فكره أن تذهب حمولتهم أو حرم يوم خيبر لحم الخمر الأهلية ؟ . رواه البخارى .

وقد أتى النبي (ﷺ) بجبنة ، مما صنع بفارس فقال : « اقطع
بالسكين ، واذكر اسم الله وكلُّ » (١) .

وكذلك روى عن ابن عباس ، وابن عمر ، وسلمان ، والحسن ،
وابراهيم في الجبن ، فقالوا : كُلُّ . وقال الحسن : ولا تشك .

(١) رواه الطبراني بمعناه في الأوسط ورجاله ثقات .

اختلاف العلماء في حكم جوائز السلطان

ثم اختلف الناس في جوائز السلطان . فكرهت ذلك طائفة ، ولم تر طائفة بذلك بأساً ، وفرقة قالت : حلال ، وفرقة قالت : شبهة ، وفرقة قالت : حرام . وهذه الفرقة مخالفة للسنة ، وأكثر العلماء نافون لهم لجهلهم .

فأما الذين قالوا بالكراهية فالذى يخالط الفىء والغنيمة من الظلم والعدوان في الجبايات والقبالات الرحاب ، وأخذ الرشأ ، والجور والظلم ، وإصراف المال في غير حقوقه ، وأخذه من غير وجهه .

وأما الذين قالوا : لا بأس بذلك فإنهم تأولوا قول على بن أبى طالب (رضى الله عنه) بأن ما يدخل في بيت مالهم من الحلال أكثر من الحرام .

وأخذ ابن عمر (رضى الله عنه) وسلمة بن الأكوع^(١) ، وأنس

(١) سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ (... - ٧٤ هـ = ... - ٦٩٣ م) : صحابى ، من الذين بايعوا تحت الشجرة . غزا مع النبى ﷺ سبع غزوات . له ٧٧ حديثاً . ابن سعد ٤ : ٣٨ والروض الألف ٢ : ٢١٣ ويول الإسلام : ٣٨ وتهذيب ابن عساکر ٦ : ٢٣٠ .

ابن مالك من الحجاج^(١) وعبد الملك بن مروان^(٢) . وكذلك جماعة من التابعين رضى الله عنهم ، أخذوا من السلطان . منهم الحسن ، والشعبي ، وإبراهيم ، وعطاء^(٣) ، ومن بعدهم جماعة أيضاً .

وقالت طائفة : الأخذ منهم شبهة ، لاختلاف العلماء في ذلك (رضى الله عنهم) لأن من سوى هؤلاء الأئمة قد خالط الظلم والعدوان والاعتداء في الأموال إلى عصرنا هذا . وسفك الدماء ، ويضرب على الجور بالسوط ، ويستحل فيه الفیء والغنيمة .

(١) الحجاج الثقفي (٤٠ - ٩٥ هـ = ٦٦٠ - ٧١٤ م) : قائد ، داهية ، سفاك ، خطيب . وكان سفاكاً سفاحاً باتفاق معظم المؤرخين ، ولكن بعضهم يذكرونه بفضل ويمدون حسناته . معجم البلدان ٨ : ٣٨٢ ووفيات الأعيان ١ : ١٢٣ وعذيب التهذيب ٢ : ٢١٠ وتهذيب ابن عساكر ٤ : ٤٨ وابن الأثير ٤ : ٢٢٢ وسير النبلاء - خ - وفيه : (له حسنات مغمورة في بحر ذنوبه ، وأمره إلى الله) .

(٢) عبد الملك بن مروان (٢٦ - ٨٦ هـ = ٦٤٦ - ٧٠٥ م) : من أعظم الخلفاء ودهانهم فقيه واسع العلم ، متعبد ، ناسك . وانتقلت له الخلافة الأموية بموت أبيه (٦٥ هـ) فضبط أمورها وأحدث في أمور الدولة ما هو نافع مفيد . ابن الأثير ٤ : ١٩٨ والطبری ٨ : ٥٦ واليعقوبي ٣ : ١٤ وميزان الاعتدال ٢ : ١٥٣ وتاريخ بغداد ١٠ : ٣٨٨ وفوات الوفيات ٢ : ١٤ .

(٣) هو عطاء بن أبي رباح (٢٧ - ١١٤ هـ = ٦٤٧ - ٧٣٢ م) : تابعي ، من أجلة الفقهاء . ونشأ في مكة فكان مفتي أهلها ومحدثهم . تذكرة الحفاظ ١ : ٩٢ وعذيب ٣١٠ : ٧ وصفة الصفوة ٢ : ١١٩ وميزان الاعتدال ٢ : ١٩٧ وحلية الأولياء ٣ : ٣١٠ والوفيات ١ : ٣١٨ والأعلام ٤ : ٢٣٥ .

وقد ترك الأخذ من أموالهم سعيد بن المسيب^(١) ، وطاوس ،
 ومحمد بن سيرين ، وأيوب^(٢) ، وابن عَوْن^(٣) ، ويونس ، وكان
 مسروق لا يقبل من أحد شيئاً ، ولا يأخذ على الفتيا أجراً . وسفيان
 الثوري وأصحابه لا يرون ذلك . وقد اختلف عن سفيان في كثير من
 هذه المعاني ، وأحمد بن حنبل يرى لمن ولي شيئاً من أموالهم أن يفرقه
 كما صنع من الماضين غير واحد .

وقد رُوي عن ابن عمر وعائشة (رضي الله عنهما) أنها كانت
 تأخذ عطاءها اثني عشر ألفاً ، وترفع رداءها ، ولا يبيت عندها منه
 شيء . هذا والمختار عن عائشة أنه حلال طيب ، وإنما فرقتها إثارة على
 نفسها .

(١) سعيد بن المُسيَّب (١٣ - ٩٤ هـ = ٦٣٤ - ٧١٣ م) : سيد التابعين ، وأحد
 الفقهاء السبعة بالمدينة . جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع . طبقات ابن سعد
 ٥ - ٨٨ والوفيات ١ : ٢٠٦ وصفة الصفوة ٢ : ٤٤ وحلية الأولياء ٢ : ١٦١ والأعلام ٣ : ١٠٢ .

(٢) أيوب السُّخْتِيَّانِي (٦٦ - ١٣١ هـ = ٦٨٥ - ٧٤٨ م) : سيد فقهاء عصره ،
 تابعي ، من النسك الزهاد ، كان ثباتاً ثقة رُوي عنه نحو ٨٠٠ حديث . تهذيب التهذيب
 ١ : ٢٩٧ وحلية الأولياء ٣ : ٣ واللباب ١ : ٥٣٦ وفيه : ولد سنة ٦٨ .

(٣) عبد الله بن عَوْن (... - ١٥١ هـ = ... - ٧٦٨ م) : شيخ أهل البصرة . من
 حفاظ الحديث . ما كان في العراق أعلم بالسنة منه . ثقة في كل شيء يغزو ويركب الخيل .
 أخذ عنه الثوري ويحيى القطان وخلاتق . تذكرة الحفاظ ١ : ١٤٧ وخلاصة ٢٠٩ .

وقد آثر الأخذ من الأئمة العلول الذين أجمعت الأمة على عدالتهم وفضلهم ، وطيب مجباهم طائفة عنهم حكيم بن حزام ، وأبو ذر لقول النبي (ﷺ) : « خير لأحدكم أن لا يأخذ من أحد شيئاً » . فكيف بمن بعدهم ، وقد خالط المجبى ما خالطه من الفساد .

ومن قصد إلى ترك أموالهم من الجوائز والعطيات والهدايا والسؤال لهم ، فقد أتى فضلاً ومرتبة ، تؤديه بلوغ تلك المرتبة إلى أعظم منازل الخواص من المسلمين ، ودخول في مرتبة أهل الصفوة من العمال . لأننا قد رأينا كثيراً من العلماء ليس معهم السعة في العلم ، معهم ضيق في التفقه في الدين ، وقلة في رواية الحديث ، إلا أن المرتبة في الترك جعلت لهم ذكراً عند الخاصة والعامة . وبالمجانبة والمباينة سادوا وخرجوا من جد العوام ، واجتمعت الخاصة والعامة على الالتفاف حولهم ، والاقتداء ، كما أجمعوا على فضلهم .

وأورثتهم هذه المنزلة شدة المباينة ، وعظيم الخذر من مواجهة الشبهات ، لما ركب القلوب من الخشية ، وخوف السؤال عند العرض على الجبار تبارك وتعالى . وحملهم الخذر على خوف معالجة الموت ؛ لأن أول ما يأكل التراب من ابن آدم لحمه ، فلا يكون ذلك في نباته إلا من طيب فإن الله لا يقبل إلا طيباً .

وقد روى عن النبي (ﷺ) أنه قال : « تراه أشعث أغبر ، مطعمه من حرام ، ومشربه من حرام ، وملبسه من حرام ، فأنى يستجاب له »^(١) . وقال لسعيد : « أظب مطعمك تستجاب دعوتك »^(٢) . وقيل لسعيد : بم تستجاب دعوتك ؟ قال : لأنى لا أدخل بطنى إلا شيئاً أعرفه . وقال ابن عباس (رضى الله عنه) : لو صلى وفى ثوبه سلك حرام ، لم تقبل منه . وروى مثل ذلك أيضاً عن ابن عمر ، ومن اشترى ثوباً بعشرة دراهم ، فيه درهم من حرام لم يقبل له فيه صلاة . والله أعلم ما أراد ابن عمر وابن عباس . إلا أن الحديث عن ابن عمر من وجه ضعيف ، وله تأويل ، يقول : ما دام الحرام فى ثوبه يتخوف حتى يخرج الحرام . إلا أن الإجماع منع من ذلك : فأجمعت الأمة جميعاً أن الصلاة لا تعاد .

(١) رواه مسلم والترمذى والنارمى وأحمد بن حنبل .

(٢) رواه الطبرانى فى الصغير .

وقد غلظت طائفة من القراء والنسك فقالوا : الصلاة باطلة بما لبس من الحرام فيها ، وبذلك قالت أصناف من الخوارج ، وكذلك إذا كان المال حراماً ، فالنكاح والوطء فاسد .

وهذا خروج من قول الأمة كلها ، ومن قال بهذا القول سمى بذلك عاصياً من أجل أن العقد في النكاح إنما تم بالكلام ، بقوله : تزوجت ، ويقول هذا زوّجت على صداق مسمى ، أو على التفويض ، فيكون لها صداق المثل ، ويكون عليه الوزر بالصداق الحرام من الذهب والفضة ، ولا يكون الفرّج حراماً . وقد قال النبي (ﷺ) : « أخذتموهن بأمانة الله ، واستحلّتم فروجهن بكلمة الله » (١) . وإنما عليه التوبة أن يبذل درهما مكان درهم ، وديناراً مكان دينار .

وأما من اشترى جارية فتسرى (٢) بها من مال حرام من غضب ، فأكثر العلماء قالوا : الوطء فاسد ، لأنه صار ملكاً ، والملك ليس بحرام ، وكيف يملكها والمال ليس له . وهذه المسألة يطول شرحها ،

(١) رواه مسلم وأبو دلود وابن ماجه والدارمي وأحمد بن حنبل .
(٢) (السرية) الأمة التي يوثقها يثينا وهي فُعْلِيَّة منسوبة إلى السر وهو الإخفاء لأن الإنسان كثيراً ما يخيئها ويستترها عن حرته . والجمع (السراير) . وقال الأنخفش : هي مشتقة من السرور لأنه يسر بها يقال (تسرّر) جلرية و (تسرى) أيضاً .

وفى هذا كفاية لمن أراد أن يستدل .

وأما الذين حرّموا العطايا من السلاطين فقد غلطوا لعلّة أنه ليس بحرام كله ، فكيف يجوز أن يقال : حرام وفيه درهم حلال . ويلزم الذين حرّموا أيضاً على قياس قولهم أنه ولو كان سكين من أموالهم ، فذكّوا بها ، أن لا يكون ذكياً عندهم ، بسبب الحرام ، حتى يكون سكيناً من حلال ، ويكون ضامناً لما جنى . وكذلك لو اشترى مصحفاً من مال حرام ، وحفظ فيه القرآن ، لوجب أن ينسأه ، ولا يجزئه أن يقرأ فى صلاته بما حفظ من جوائز السلطان . وكذلك لا يعطى المؤذنين والمعلمين . وهذه الفرقة من المتصوفة جاهلة بالفقه والأخبار ، وإن كان معها لدادة .

تحرى الطيب من الطعام

وقد توقّى نفر من أهل العلم المطاعم التى لم يأمنوا أن يختلط أو قد اختلط فيها حرام بحلال خوف عسر الحساب وتنزهاً ليدرکوا بذلك الصواب .

وقالوا : التحرى أصل معمول عليه ، وقاسوا على الشاة الذكية والميته ، لا يدرى أيتهما الذكية بالوقوف ، وترك أكلها حتى تتبين . وكذلك كل ما اختلط ، فلم يعلم الحلال منه من الحرام . وكذلك الأختين الرضيعتين ، أو طلق إحدى امرأتيه ولا يدرى أيتهما طلق . وقد سئل النبى (ﷺ) عن الضَّب ، فقال : « لا آكله ، ولا أُحرِّمه ^(١) » وقال : « أمة مسخت » ^(٢) والله أعلم ولهذا نظائر وشواهد ودلائل .

(١) حديث : « الضب لا آكله .. » رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والدارمى ومالك .

(٢) رواه البزار والطبرانى فى الكبير والأوسط باختصار ورجال البزار ثقات .

وأما ما احتجوا به على أبي بكر الصديق (رضى الله عنه) ، فكان
سفيان الثوري ، وأحمد بن حنبل ، يقولان : العمل على حديث أبي
بكر واجب استعماله . والتأويل لحديث أبي بكر أو الغلام قال لأبي
بكر (رضى الله عنه) : « قد رقيت في الجاهلية فأعطوني اليوم
أجرتي^(١) ، فالرقى والأجرة عليه فاسدة . والأكل من الفاسد حرام
لفساد بالرقى ، الذى اكتسبه ، فكذلك فى أكل الحرام إذا بَانَ
عنده ، فقلَّرت أن لا يقرَّه فى جوفه فعل .

وجميع أعمال البر من الصلاة والصوم والغزو والحج ، مع كثير
من الطاعات ، لا تقوم مقام تصفية الخبز ، لأن زكاة الأعمال كلها
بطيب المطعم ، ومن طيب المطعم تُجَنَّى ثمره دواعى الصدق .
والقليل من العمل مع الاجتهاد فى السلامة من التخليط ، خير من
كثير من العمل مع الخليط . وإنما محمود فى السلامة . فإذا صححت
الكسرة حتى تسلم من آفات التبعات ، فلا تكون عليك فيها لله

(١) عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان لأبى بكر الصديق رضى الله عنه غلام يخرج
له الخراج ، وكان أبى بكر يأكل من خراجه ، فجاء يوماً بشيء فأكل منه أبى بكر ، فقال له
الغلام : تدرى ما هذا ؟ فقال أبى بكر : وما هو ؟ فقال : كنت تكهنت لإنسان فى الجاهلية
وما أحسن الكهانة إلا أبى خدعته فلقينى فأعطاني لذلك هذا الذى أكلت منه فأدخل أبى بكر
يده فقاء كل شيء فى بطنه رواه البخارى . و (الخراج) : شيء يجعله السيد على عبده يؤديه
إلى السيد كل يوم وباقى كسبه يكون للعبد .

تبعة ، ولا لأحد من المخلوقين عليك فيه منة ، من تعب في بدن وعناء في الرُّجُل وكَدَّ باليد على الدين .

وكان يقال في الكتب السابقة علينا : من كان هذه صفته وسمته فقد طاب حياً ، وطاب ميتاً ، وإنما يثمر الصديق حين يعتقده القلب ، فينفى القلب باعتقاده دلائل دواعي السعة في الرخصة . وعلى قدر التأديب للنفوس ، ساعدهم ذلك على رفض الشهوات ، وجانبوا اللذات حيث لم يصلوا من سعة المكسب لما يشبعون به ، فأخصموا^(١) البطون جوعاً حتى يجلبوا لها ما يصلحها من الحلال .

فإن لم يجلبوه ، وصعب ذلك ، أخذوا من الشبهات بُلغة^(٢) لسعيهم لا ليومهم ، ومنعوا النفوس من أن تشبع من الخبز الشعير إن قدروا على النفوس ، ولا استعانوا بعظيم الخوف عند المساءلة والحساب .

فهذا جوع ذهب إلى طوائف من العلماء . إذا وجلوا الحلال شبعوا . وإن كان جوعهم عدما ، لا تكلف فيه لفضيلة . وهذا

(١) (الخَمَصَة) بالفتح الجَوْعَة . و (المَخْمَصَة) المَجَاعَة . وقد (خَمَصَه) الجوع من باب نصر و (مَخْمَصَه) أيضاً .

(٢) البُلْغَة : ما يُتَبَلَّغ به من العيش ، وتَبَلَّغ بكذا أى اكفى به .

مذهب سفيان الثوري ، و ابراهيم بن أدهم ، وشعيب بن حرب^(١) ،
والمعافي بن عمران ، وحذيفة المرعشي^(٢) ، وبشر بن الحارث . وقد
ذكرت هذه المرتبة عن جماعة كثيرة لا يحصى عددهم .

(١) شعيب بن حرب : عالم ، زاهد ، ورع ، من حفاظ الحديث . مات سنة ١٩٩ هـ .
تاريخ بغداد ٩ : ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ .
(٢) حذيفة المرعشي : ورع ، زاهد ، من محبي العزلة . توفي سنة ٢٠٧ هـ انظر
الطبقات الكبرى للإمام الشعراي : ١ : ٥٣ .

مقاصد الجوع والرد على من زعم أنه عبادة

ثم الجوع بعد ذلك على معان قصد لها المتعبدون :

فمن المعانى : التأديب للنفس ، بالنقلة من حالة إلى حالة ، وقطع الإلف من دواعى الشهوات ، وهو مذهب البصريين . فمن أخذ بذلك فعنهم أخذه .

وجوع آخر : وهو إذا هاج من النفوس دواع تتحرك لها الطبايع من الشهوات ، منعوها بالعقوبات ما لها من الغذاء ، ومن حقوقها اللازمة من الغذاء والعشاء ، ومن مغرب إلى مغرب ، حتى أخرجوها من وقت إلى وقت ، ومنعوها عقوبة لها إن دعت إلى ما ليس لها من ذلك . وذكروا أن غَزَوَانَ الرقاشى نظر إلى ما لا يحل له ففقأ عينه ، وفتح الموصلى قال : لو نظرت عينى إلى شهوة لقلعتها^(١) . وغير

(١) غزوان الرقاشى : عابد ، زاهد ، بلغ من الورع والخوف من الله درجة كبيرة وفتح الموصلى : من عباد الله الصالحين ، له من الورع والتقوى حظ عظيم انظر طبقات المناوى . ١٤٥ / ١

واعتقد أنه واضح للقارىء الغلو والتجاوز اللذان فى فعل غزوان وفى قول فتح الموصلى . فهذا وإن كان له أصل فى الإنجيل ، حيث جاء فيه (وسمعت أنه قيل : لا تزن ! أما أنا فأقول

واحد من البصريين فعل ذلك فواصل وأدخل يوماً في يوم عقوبة للنفس إذا دعت إلى الشهوات . وقد قال بعض الحكماء : إذا دعتك

لكم : كل من ينظر إلى امرأة بقصد أن يشتهيها ، فقد زنى بها في قلبه ! فإن كانت عينك اليمنى فحاً لك ، فاقطعها وارمها عنك ، فخير لك أن تفقد عضواً من أعضائك ولا تطرح جسلك كله في جهنم ! وإن كانت يداك اليمنى فحاً لك ، فاقطعها وارمها عنك ، فخير لك أن تفقد عضواً من أعضائك ولا تطرح جسلك كله في جهنم ! (إنجيل متى ، الفصل الخامس ، آية : ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ . فهنا لا أصل له البتة في الإسلام ، قال تعالى : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً ، إنه هو الغفور الرحيم ﴾ الزمر : ٥٣ . وقال تعالى وهو يتحدث عن سمات المتقين : ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ، أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين ﴾ . آل عمران : ١٣٥ - ١٣٦ .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن رجلاً أصاب من امرأة قبله فأتى النبي ﷺ فأخبره فأنزل الله تعالى : ﴿ وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ﴾ فقال الرجل : ألى هذا يا رسول الله؟ قال : « لجميع أمتي كلهم » متفق عليه وآية الحديث رقم ١١٤ من سورة هود .

فمن المعلوم أن شروط التوبة من الذنب ليس فيها ما فعله غزوان أو ما قاله الموصلي ، والنصوص الشرعية التي أوردتها وغيرها كثير تنص على خلاف ما ذهب إليه ، كما أن العلماء قالوا : إن للتوبة ثلاثة شروط :

أحدها أن يقلع عن المعصية ، والثاني أن يتندم على فعلها ، والثالث أن يعزم أن لا يعود إليها أبداً ؛ فإن فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته . وإن كانت المعصية تتعلق بآدمي فشروطها أربعة : هذه الثلاثة وأن يبرأ من حق صاحبها . انظر مزيداً من الشواهد القرآنية والأحاديث النبوية الصحيحة حول هذا الموضوع عند الإمام النووي : رياض الصالحين ، باب التوبة ، ص ٧ وما بعدها ، طبعة دار العريية .

نفسك إلى ما ليس لها فامنعها مالها .

ثم جوع آخر : صاحبه مفوض إلى الله عز وجل في حالة المنع والعطاء ، فإن أعطى حمد وشكر ، وإن منع صبر واحتسب . وكذا روى عن جماعة .

وقد كان أهل الصفة على الحق من ذلك ، وهكذا كان جوع أصحاب محمد (ﷺ) ، إذا أعطوا أكلوا وشكروا ، وإذا منعوا حملوا وصبروا . فلم يجعلوا الجوع لهم سبباً ولا طريقاً ، ولا الشبع لهم منزلة . وذلك أن في الشبع غلظاً وصلابة عند الوعد والوعيد ، وفي الجوع رقة واحتياجاً للبر .

وقد زعمت طائفة : أنه لا مرتبة أعظم من الجوع ، لأنه سيد أعمال البر ، وكذلك الجوارح ، لاتأخذ الصيد حتى تجوع وتهيج على الصيد . وكذلك الجوع عندهم . وهم طوائف من البصريين ، فمن أخذ بذلك . وأدب به النفس فعنهم أخذ . ولم نتيين في هذه المنزلة مرتبة يبين فيها الفضل ، من أجل أن النبي (ﷺ) قال : « الطاعم الشاكر مثل الصائم الصابر » (١) .

وبعد ، فإن الجوع وإن ولد الخشوع ، فإن الشبع يطردها ، فأين

(١) رواه البخارى والترمذى والدارمى وأحمد بن حنبل في مسنده .

الخشوع في ذلك الوقت؟! وإنما تحمد المنزلة ما كان لها زيادة .
ولكن يجعل الصوم طريقاً وأصلاً إلى الرى والشيع يوم الحاجة والفقر
إلى الله عز وجل ، وليس شيء أعظم مرتبة من الفقر إلى الله عز
وجل ، لأن الفقراء قد علموا علم يقين غير شاكين ، أن الله عز
وجل لو أمر أرديتهم التى على رقابهم أن تبلغ منهم من المكروه ما إن
تعجز النار عن صفة ذلك لعجزت .

فأفضل الجوع جوع المنع ، وجوع التكلف يفتضح بالشيع ، وإن
كان في الصوم جوع فإنما معناه الترهيب لله عز وجل ، والسياحة
لذلك ، وكذلك يروى عن الله عز وجل ، قال : « الصوم لى ، وأنا
أجزى به ، يدع ابن آدم طعامه وشرابه من أجل » (١) . وهذا هو
الترغيب ، فمن دعا الناس إلى الجوع فقد عصى الله ، وهو يعلم أن
الجوع قاتل ، وقد فعل ذلك بخلق كثير من زوال العقل ، حتى تركوا
الفرائض ، ومنهم من يعمد إلى سكين فيذبح نفسه ، ومنهم من يتغير
طبعه ، ويسوء خلقه ، قال وهب بن منبه (٢) : إذا صام العبد زاغ

(١) رواه البخارى ومسلم وزيد بن على وأحمد بن حنبل .

(٢) وهب بن منبه (٣٤ - ١١٤ هـ = ٦٥٤ - ٧٣٢ م) : مؤرخ ، كثير الإخبار
عن الكتب القديمة . يعد في التابعين . ولد ومات بصنعاء وولاه عمر بن عبد العزيز
قضاءها . المعارف ٢٠٢ وتاريخ الإسلام للذهبي ٥ : ١٤ - ١٦ وشرحات
الذهب ١ : ١٥٠ وابن سعد ٥ : ٣٩٥ ووفيات الأعيان ٢ : ١٨٠ وحلية
الأولياء ٤ : ٢٣ .

البصر ، وإذا أفطر على الحلوى رجح ومن دعا إلى الشبع فقد عصى الله ، ولم يحسن طاعته ، لأن الشبع ثقل على البدن ، وصلابة عن وعيد الله في القلب ، وغلظ في الفهم ، وفقر في الأعضاء . فبان فضل الجوع للاجئين إلى الله ، الذين استرهبهم الخدمة ، بعظيم قدر المعرفة . والله تعالى مانع ومعط ، إلا أنهم يختارون ذلك ورعاً وخوفاً ، وتقية من عسر الحساب ، فنظروا إلى عناء ما وصل إليهم من الغذاء من مؤمن موفق ، أو هدية صالحة ممن يعتقد مكافأته ، لأنه مستعبد بأكل الحلال . وهذا ما وصفنا في الجوع ، وكل محتاج إلى ورع ليصفو بذلك طيب المأكول والشرب من موضع مطلق مباح بالإجماع ، لا خلاف فيه .

* * *

منزلة السؤال

وأما منزلة السؤال فقد اختلف الناس في ذلك ، فأكثر العلماء ، وفيهم الأوزاعي ، وقد روى عن سفيان الثوري ، وقد ذكر ذلك ابن المبارك ، وابن إدريس : إذا مررت بأرض فلا تسلم عنها . وقد قال بعض هؤلاء : اشترى بيع فيها . وقال ابن المبارك وابن إدريس : إن أردت المقام فاسأل .

وأى ذلك طوائف من أهل الحديث والفقهاء ، وقالوا : لا تسلم إلا أن يغلب على أرض فيها الغصوب والصوافي ، فإذا ستر فلا تسلم . وأيضاً إن أبا بكر الصديق (رضي الله عنه) حين سأل إنما سأل ملكاً هو له عبد . وقد نهي رسول الله (ﷺ) عن كسب الأمة حتى يعلم من أين كسبت^(١) . وهو الواجب على سيد الأمة والعبد أن يعلم ذلك .

(١) رواه الطبراني في الأوسط وفيه مسلم بن خالد الزنجي وهو ضعيف وقد وثق .

وقالت طائفة: ليس عليه أن يسأل ، وإن سأل كان أفضل . وقال الأوزاعي : ليس هذا زمان سؤال . وقال غير الأوزاعي : قد فاض البحر ، فليس هو إلا الفقر والتقلل ، لأن الأشياء تقاربت ، إلا أنه ينبغي لأهل العناية بالدين ، ومن كان منفرداً لأعيال عنده ، ولا يحتاج إليه أحد في كسبه أن يطلب الوسيلة والسبق إلى رضوانه ، وبالتقرب في إصلاح الكسرة ، وإن كان في ذلك حملان على نفسه ، ومكروه ثقل على بدنه . فإن ذلك أعون على مباشرة الطاعة .

وقال يونس بن عبيد : لم أر أعز من اثنين : من له أخ في الله تعالى يسكن إليه ، ودرهم من حلال .

وقال الأوزاعي : ليأتين على الناس زمان يعز فيه درهم من حلال ، وأخ في الله مؤنس .

وقد كان ابن أدهم لا يحصد إلا في الأرض التي اكتريت من الأنباط ، ولا ينقر في زيتون إلا عمرى ، وكرم في يد نبطى .

وقد امتنع وهيب بن الورد من طعام مصر أياماً ، لما قيل له هو من الصوافي ، فكان إذا أكله يأكله بدموع عينيه ويقول : ما آخذته إلا اضطراراً .

وكان يوسف بن أسباط يقول : قد زاحمونا هؤلاء الخصيان ، فلنجعلن الغذاء على أنصاف البطون .

حكم أرض الفئء والخراج

وأما ما ذهبوا إليه في أرض الفئء والخراج^(١) ، فالقياس في كل ما فتح عنوة ألا يشتري ولا يباع ، وقد خصص عمر بن الخطاب الزبير بن العوام ، وعبد الرحمن بن عوف ، وبلال (رضى الله عنهم) في أرض السواد ، فقال عمر (رضى الله عنه) أنت على سورة الحشر : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ . وروى عنه أنه قاسم مشركاً وقد كان أعطاه بحيلة ربع السواد ، ثم استرده ، لأنه أقطع قطائع واصطفى صفايا ، مثل عين التمر ، ومغيض كسرى ، وأرض بني صلوبا .

(١) الفئء : مأخوذ من فاء يفيء إذا رجع . وهو المال الذى أخذه المسلمون من أعدائهم دون قتال . وأما الخراج : فهو حالة الأرض التى فتحها المسلمون بواسطة الحرب فللحاكم أن يقيها على المسلمين ويضرب عليها خراجاً (أجرة) مستمراً ، يؤخذ ممن هم في يده ، سواء أكان مسلماً أم ذمياً ، ويكون هذا الخراج أجرة الأرض يؤخذ كل عام . فقه السنة ٣ : ٩١ ، ٩٢ .

وكذلك فتح خالد بن الوليد ، وأبو عبيدة بن الجراح ، ويزيد بن
أبي سفيان ، من أرض دمشق وخثعم وقيس ، ثم أقرهم على
الكنايس ، وأوجب على الديارات ضيافة من يمر بهم ثلاثة أيام .

وأما مصر فلا يشكّون أنها فتحت عنوة ، وفيها صوافى دولة بني
أمية ، ودولة بني العباس بن عبد المطلب ، فقد امتنع ناس كثيرون
من أكل طعامها .

وأما الطائف فإن النبي (ﷺ) قد أقام عليها حتى افتتحها .
واختلف الناس في مكة ، فكان الشافعي (١) رحمه الله يقول : فتحت
صلحاً ، وأى ذلك الناس ، فقالوا : فتحت عنوة . ودخل النبي
(ﷺ) مكة ، فقبل له : أين تنزل ؟ فقال : ما ترك لنا عقيل من
رباع (٢) ، يعني أن عقيلاً ورث أبا طالب ، فهذا يدل على قول
الشافعي .

(١) هو الإمام محمد بن إدريس الشافعي (١٥٠ - ٢٠٤ هـ) : أحد الأئمة الأربعة ،
ومؤسس علم الأصول بكتابه الرسالة وله الأم في الفقه . تاريخ بغداد ٢ : ٥٦ - ٧٣ ،
والانتقاء ٦٦ - ١٠٣ ، ومناقب الشافعي للبيهقي في جزئين ، وتعليب الأسماء واللغات ،
القسم الأول ، الجزء الأول ٤٤ - ٦٧ .
(٢) رواه البخاري .

حكم مرافق الدولة وحدود طاعة الحكام

وقد اتفقت للفرق ، فكان قولها واحدا ، أن ما عمله السلطان مثل المساجد الجامعة ، والحصن فيها ، فالصلاة عليها عندهم جائزة ، وكذلك حفر الأنهار ، والبرك ، والمصانع ، والآبار التي لا يمنع منها العام والخاص ، والمشى على الجسور ، والعبور على القناطر ، وفي الظلال في الأسواق ، وفي الطرق التي يصلحها الأمراء . وهذا كله ما وجدنا علما ولا ناسكا ، ولا متعبدا ولا متصوفا ، يجتنب سيما مما قلنا ، إلا طائفة غالطة ، قالت : إذا لم يعدل الإمام في الرعية ،

ويقسم الفئء بالسوية ، ويعطى العطاء ، ويسوى بين الناس في الأرزاق ، ويكفى العامة ، ويفدى الأسير ، ويجاهد العدو ، ويقم لهم الحج ، ولا يستأثر دونهم بالفئء كان عاصياً ، وكل من رضى بإمامته كان عاصياً .

فهذه فرقة خوارج ، مرقوا من الدين ، وخرجوا من حد الإسلام ، بل قد قال على بن أبى طالب (رضى الله عنه) : « لا بد من إمارة ، برة أو فاجرة » . وقال النبي (ﷺ) : « سيكون

عليكم أمراء ، يعرفون وينكرون ، فمن أنكر فقد برىء ، ولكن من رضى وتابع» (١) . وقال عليه السلام : « يكون عليكم أمراء يؤخرون الصلاة ، فصلوا لوقتها ، ثم صلوا معهم تكون نافلة » (٢) . وقد قيل للنبي (ﷺ) ، وقد ذكر أهل الجور من الأمراء : ألا تنابذهم ؟ فقال : « دعوهم ما صلوا للقبلة » (٣) .

. وأجمع أهل العلم على الكف عن الأمراء المسلمين ، والسمع والطاعة في العسر واليسر ، وألا ينازع الأمر أهله ، إلا في معصية الله تعالى ، ورسوله ، فلا طاعة لهم في ذلك . وقال أبو بكر (رضى الله عنه) : لا تسبوا السلطان . وقال ابن عمر : لو لم تسبوهم لسلط الله عليهم ناراً من السماء ، ولكن قولوا : اللهم آذهم كما آذونا . وقال عمران بن حصين ، للحكم بن عمرو الغفارى : يذكر يوماً قال لنا رسول الله (ﷺ) : « لا طاعة لمخلوق في معصية الله تبارك وتعالى » . قال نعم ، أما إنك حفظت فالزم (٤) . ويروى عن ابن

(١) رواه مسلم وأبو داود والترمذى وابن حنبل .

(١) رواه الإمام أحمد بن حنبل .

(٢) رواه الدارمى والنسائى .

(٣) إسناده صحيح على شرط مسلم ، وقواه الحافظ فى (الفتح) (١٣ / ١٠٩)

وروى الطبرانى فى (الكبير) (١ / ١٥٤ / ٢) المرفوع منه فقط بهذا اللفظ . وله طرق

أخرى عند الطيالسى (٨٥٦) وأحمد (٤ / ٤٣٢ و ٥ ، ٦٦) والطبرانى

(١٥٥ / ١) . الألبانى : سلسلة الأحاديث الصحيحة ٢ : ١١٠ .

عمر عن النبي (ﷺ) : « لا طاعة في معصية » (١) .

وهذا إجماع لا خلاف فيه ، أنه لا طاعة لأحد في معصية الله جل وعز ، في ارتكاب الفواحش ، وفي شرب الخمر ، وفي السجود للوثن ، وفي قتل النفس ظلماً . وقد أجمعوا جميعاً ، أن الإمام المسلم الذي لا بدعة فيه ، إذا صلى للقبلة فقد حل لك الصلاة خلفه ، وإن فسق وفجّر ، وحرم عليك سبّه .

وقال الفضيل بن عياض : لو أن لي دعوة مستجابة ، ما جعلتها إلا في إمام . وصدق فضيل ، لأن صلاح الإمام عبادة للرعية ، وطيب في المطعم والمشرب والملبس ، وعدل السلطان خير للرعية (٢) ، وقوة على الخوارج والصوص ، وأمن في الدين وعز .

وقال ابن عباس (رضي الله عنه) : إن الأرض لتتزين في أعين الناس ، إذا كان عليها إمام عدل ، وإنها لتقبح إذا كان عليها إمام جائر ، وإنها لتزكو في زمان العدل ، ما لا تزكو في زمان الجور .

(١) رواه مسلم عن ابن عمر . كما رواه عن علي البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي .
(٢) في الأصل : بحر في الرعية .

حكم الصلاة في المغصوب

وأما الصلاة في المغصوب ، فكان الثوري يقول : إذا كان مسجداً جامعاً فلا بأس به يوم الجمعة . وينتقل خارجاً منه . وقال الأوزاعي مثل قوله إلا أن الأوزاعي قال : إن كان حائوتاً فاشتري وباع خارجاً منه فلا بأس به ، وكره ذلك سفيان .

وقالوا في الصلاة في الغصب : إن كان مسجداً في طريق المسلمين ، وكان له سعة في الطريق ، فلا بأس به ، وإن كان في أرض مغصوبة في النور ، فكان سفيان يبطل الصلاة فيها . وقال الأوزاعي : إن صلى ولم يعلم ، فصلاته جائزة ، ولا يعيد . وقال وكيع : يعيد ما دام في الوقت ، فإذا خرج الوقت فلا إعادة عليه .

وقد كره جماعة الصلاة في الغصب ، إلا أنهم لا يوجبون على المصلي إعادة . منهم الشافعي . واحتجوا بقول النبي (ﷺ) : « جعلت الأرض لأمتي مسجداً وطهوراً ، إلا الحمام والمقبرة »^(١)

(١) رواه البخاري ومسلم والترمذي في كتاب مواقيت الصلاة ، والنسائي والدارمي ، وابن ماجه عن أبي هريرة ، ولأبي داود عن أبي ذر ، مع اختلاف في الرواية .

وقال عليه السلام : « لا تصلوا إلى القبور »^(١) .

ثم طوائف قد كرهوا المشي في أرض الصوافي ، حتى قال بعضهم : إن كان والداه ، أو أحدهما بعثه في حاجة ، وكان طريقه فيها ، لم يقطع والديه .

وقال بعضهم : إذا كان طريقاً كان يسلك من قبل الغصب ، أو مسجداً كان يصل في فيه ، أو في فندق ، أو خان ، أو دار من دور التجار ، فلا بأس بسلوك الطريق ، والصلاة في ذلك المسجد . وإذا كان روشنا أو ساباطاً^(٢) ، على الطريق ، ظلماً ، فكان له منه منفذ في غير ذلك الطريق يسلكه ، لم يأخذ فيه . وأتى ذلك كثير من العلماء والفقهاء ، وقالوا : لا بأس بالمشي في أسفل الساباط والروشن ، ونحو ذلك . وكان محمد بن سيرين ، يقول : ظلال أصحاب السابري من الغش . وكان محمد والحسن ، يكرهون بيع الحرج في الفتنة .

(١) رواه أحمد بن حنبل في مسنده ، ومسلم في صحيحه عن أبي مرثد الغنوي ، ونعامة : « لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها » .

(٢) سقيفة بين حائطين تحتها طريق والجمع (سوايط) و (ساباطات) .

قال أبو عبد الله الخراساني رحمه الله : فقد وصفنا
طريق القاصدين إلى الله عز وجل ، بصفاء
المطعم والمشرب والملبس ، والحمد لله رب
العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين
وعلى آله وسلم تسليماً . تم كتاب المكاسب
للمحاسبي رحمه الله عليه ، والحمد لله حق حمده
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم ،
وهو حسبنا ونعم الوكيل .

الفهرس

٣	دراسة التحقيق عن الحارث الخاسى .
٥	ميلاده ونشأته .
٧	الخاسى بين عقلانية أهل الكلام والتزام أهل النص .
١٣	اتساق النظرية والتطبيق عند الخاسى .
١٧	آثاره العلمية .
١٩	أثر الخاسى فى لاهقيه .
٢٠	ثناء العلماء على الحارث الخاسى .
٢٢	منهج التحقيق .
٢٩	النص الخقيق .
٤١	باب بيان فرض التوكل الذى يجمع فيه خواص الخلق وعوامهم .
	باب الحرمة فى الكسب لطلب الرزق واختلاف ذلك من محموده
٤٧	ومذمومه .
٥٩	باب ترك الحركة فى الكسب وما فى ذلك من محموده ومذمومه .
٦٧	باب صفة الورع .
٧٣	اختلاف العلماء فى تحديد معنى الورع .
٧٧	حكم معونة الظالمين .
٨٣	الورع فى المأكل والملبس .
٩٠	حكم ميراث الأب الظالم .
٩٢	اختلاف العلماء فى معنى الشبهة وحكمها .
٩٨	معنى قوله تعالى : ﴿ ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ﴾ .
١٠١	الحلال والحرام .
١٠٦	اختلاف العلماء فى حكم جوائز السلطان .
١١٣	تحريم الطيب من الطعام .
١١٧	مقاصد الجوع والرد على من زعم أنه عبادة .

١٢٢ منزلة السؤال .
١٢٤ حكم أرض القىء والخراج .
١٢٦ حكم مرافق النولة وحللود طاعة الحكام .
١٢٩ حكم الصلاة فى المفصوب .
١٣٢ ختام الكتاب .

رقم الايداع ٢٣٧٢ / ١٩٨٤

تم الصف على الكمبيوتر
بالمكتب الفني لتجهيزات الطباعة

القاهرة - ٥ ش. الراى بالنيل شقة ٩ - ت : ٨٤٠٨٣٥

في هذا الكتاب

- هل يجوز أن يرث الرجل مال أبيه الحرام ؟ ...
- هل يفسد عقد الزواج إذا دفع الزوج المهر من مال حرام ؟ ...
- هل يجوز سقى الماء للعاصي ؟ .. وهل يجوز إرشاده إلى الطريق ؟ ...
- لماذا كان سيدنا سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه مستجاب الدعوة ؟ ...
- ماذا كانت تفعل أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها بالمال الذى كان يأتيها من بيت المال ؟ ...
- ماذا فعل النبى - صلى الله عليه وسلم - بالطعام الذى أتاها من فارس ؟ ...
- رأى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى الحلال من المال ..
- هل يجوز قبول الهدية من الحاكم ؟ .. وما حكم الرشوة ..
- ورأى الإمام على كرم الله وجهه فى ذلك ...
- ما هو الحلال الذى نتجنبه ؟!
- هل يجوز للفقهاء أن يأخذ أجراً على الفتيا ؟ ...
- لماذا نهى أبو بكر وعمر رضى الله عنهما عن سب الحاكم ؟ ...
- تجوز الصلاة خلف إمام فاسق .. وما حكم الصلاة مغصوبة ؟ ...

١٠٠ قرش

14
47r

Bibliotheca Alexandrina



0408080

